

箴言（上）目录

箴言简介	1
箴言第一章	2
箴言第二章	9
箴言第三章	12
箴言第四章	18
箴言第五章	23
箴言第六章	27
箴言第七章	33
箴言第八章	36
箴言第九章	43
箴言第十章	46
箴言第十一章	52
箴言第十二章	58
箴言第十三章	63
箴言第十四章	68
箴言第十五章	74
箴言第十六章	80

箴言简介

摆在我们面前的是，I. 一位新作者，或应该称为执笔人，或干脆就叫做笔（若是你愿意这么叫），被圣灵所使用，要把神的意念显明给我们，被神的手指（即是神的灵）所驱动写作，他就是所罗门。经他之手写出了圣经的这卷书以及接下来的两卷，传道书和雅歌，一篇道和一首歌。有人认为他年轻时写雅歌，中年时写箴言，晚年时写传道书。在雅歌的标题里他只称自己为所罗门，可能因为这是他登王位之前所写，在年轻时就被圣灵充满。在箴言的标题里他称自己为以色列王大卫儿子所罗门，因为那时他统治整个以色列。在传道书的标题里他称自己为在耶路撒冷作王、大卫的儿子，可能那时他对其他支派的影响力下降，大部分时间呆在耶路撒冷。关于这个作者我们注意到，1. 他是王，也是王之子。圣经排在箴言以前的书卷，其执笔人多半是世上显赫之人，诸如摩西和约书亚，撒母耳和大卫，现在又是所罗门；但是在他之后，受感的作者大部分是穷先知，为世上无地位之人，因为日子将到，神拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧（哥林多前书 1: 27）；他要用贫穷人传福音。所罗门是非常富有的王，他管辖的疆界辽阔；他是卓越的君王，同时也精心研究神的事，他是先知，也是先知之子。将信仰和信仰的律法教导给世上最伟大的君王，这并不贬低他们的身价。2. 为了回应他在登上王位之时的祷告，神赐给他非常丰富的智慧和知识。他的祷告很经典：求你赐我智慧（列王纪上 3: 9）；神的回应非常令人鼓舞：所罗门不仅得到他所求的，你所没有求的，我也赐给你（列王纪上 3: 13）。我们在这里看到他如何使用神赐给他的智慧；他不仅用智慧管理自己，用智慧管辖他的王国，也把智慧的法则教导给别人，流传给后代。我们就是要这样把神托付给我们的天资毫无保留地使用出来。3. 他也犯错，在这卷书里他教导别人走神的正途，在晚年自己却离弃了。在列王纪上 11 章里有他的故事，那是可悲的故事。这样一卷书的执笔人竟然背弃了神的道。不要在迦特报告（撒母耳记下 1: 20）。让那些最显赫最有用的人受到警示，不要自大，不要自以为稳妥；也让我们都学会，不要因为教师自己没有做到就轻看良善的教训。

II. 一种新的写作方法，神的智慧用箴言的形式教给我们，就是本身含有完整意思且互相不关联的短句。我们已经见过神的律法书、历史书、诗歌集，现在是神的箴言；无穷的智慧通过各种方式教导给我们，通过一切途径给我们益处，倘若我们还是在愚昧中灭亡，那真是没有借口。用箴言教导，1. 是古代的教学法。在希腊人中这是最远古的教法；古希腊七贤士中每一位都有自认为有价值的箴言使他赖以成名。这些句子被刻在石柱上，被视为来自天上而大受尊敬。譬如，“认识

你自己”被认为是来自天上的箴言。2. 是简单明了的教学法，教师和学生都不会觉得痛苦，对理解力和记忆力的要求也不高。冗长难明的八股文不仅叫写文章的人绞尽脑汁，读者看起来也很头疼；而意思明确、短小精悍的箴言则很容易懂也很容易记。大卫的灵修和所罗门的教训都用箴言形式，这种表达方式很适合传讲圣洁的事，祷告和讲道都是这样。3. 是很有用的教学法，很能达到既定的目的。*Mashal* 这个字，在这里就是箴言的意思，其字根的意思是支配或管辖，因为充满智慧的重要短句给后人带来很大的能力和影响；用箴言教导人能抓住听众的心。我们很容易发现这个世界是如何受箴言管辖。古人有句俗语说（撒母耳记上 24: 13），或（像我们常说）俗话说，这些都在大多数人心中形成他们的观念，主宰他们的决定。古人的大量智慧就是通过谚语传给后代的；有人认为能从一个民族的谚语形式来判断这个民族的脾性和特点。平时对话中的箴言就像是哲学中的成语，法律中的格言，数学中的定律，没有人会争辩，只会大家抢着要把箴言弄到自己这边来。但是也有许多叫人败坏的俗语，只会败坏人的思想，刚硬人的心去犯罪。魔鬼有他的俗语，世界和属世的事有它们的俗语，那是对神和信仰的抱怨（譬如以西结书 12: 22; 18: 2）；神也有他的俗语，为的是保护我们免受那些坏俗语的毒害。神的俗语充满智慧和良善，要叫我们也获得智慧和良善。所罗门的这些箴言不仅仅是古人智慧言语的集成（有人这么认为），也是神的灵透过所罗门写下来的。最前面的那句箴言（1: 7）与神最早对人说的话相同（约伯记 28: 28，敬畏主就是智慧）；所以虽然所罗门很伟大，一提起他的作品就立刻提到他的名字，但是，看哪！在这里有一人比所罗门更大（路加福音 11: 31）。是神藉着所罗门在这里向我们说话：我是说，这是向我们说话，因为这些箴言都是为教训我们写的（罗马书 15: 4），当所罗门对他儿子说话的时候，他的劝勉都像是劝你们如同劝儿子（希伯来书 12: 5）。在我们灵修中没有哪本书比大卫的诗篇更有用，照样在我们日常交谈中没有哪本书比所罗门的箴言更管用。大卫称神的诫命为极其宽广（诗篇 119: 96），所罗门的箴言也是极其宽广，短短的句子包含完整的属神的伦理、政治和经济，揭露一切的恶，传扬一切的美德，制定法则要我们在一切关系和条件下以及待人处事时管好自己。博学的赫尔主教从所罗门的箴言和传道书中总结出一套哲学道德体系。这卷书的前面九章可看作是引言，用以勉励世人毫无拦阻地学习并应用智慧的法则。接下来就是所罗门箴言的第一卷（第 10-24 章），后面是第二卷（第 25-29 章），再后面是亚古珥的预言（第 30 章），最后是利慕伊勒的言语（第 31 章）。这些章节的内容是一致的，都是要引导我们正确处理人际关系，以致最终我们能看见主的救赎。对这些法则的最好注释就是遵行这些法则。

箴言第一章

简介

读过大卫诗篇的人，尤其是读到快结束的地方，可能会以为信仰就是癫狂，除了狂喜别无它物。毫无疑问，信仰确有狂喜的成分，假如天堂就在地上，我们自然就狂喜不已。但是，我们还在地上，不能完全沉浸在狂喜之中。我们还在世上生活，还要待人处事，所以这卷书要我们学会如何在世界上行出我们的信仰。这是很理智的事，对管理人生很有用处，能使我们慎重虔诚，在人前脸面发光，在交往中显出明智、诚实、有益处，同时内心仍保持对神的圣洁虔诚的火热。在这一章我们看到，I. 全书的标题，表明书的内容和目的，第 1-6 节。II. 推荐书中的第一原则叫我们认真思想，第 7-8 节。III. 劝诫不要与恶人交往，10-19 节。IV. 就智慧问题与世人谈诚信而生动的道理，以及因为不听这些道理而走向灭亡的人，第 20-33 节。

第 1-6 节：箴言的目的

1 以色列王大卫儿子所罗门的箴言：2 要使人晓得智慧和训诲，分辨通达的言语，3 使人处事领受智慧、仁义、公平、正直的训诲，4 使愚人灵明，使少年人有知识和谋略，5 使智慧人听见，增长学问，使聪明人得著智谋，6 使人明白箴言和譬喻，懂得智慧人的言词和谜语。

这里是全书的引言。有人说这一段是后来像以斯拉这样的编撰人加上去的；但我认为这是所罗门自己写的，他在一开始就说明自己写作的目的，可以叫自己专注且达到这个目的。我们看到，

I. 写这些智慧的谚语的人，第 1 节。这是所罗门的箴言。1. 他的名字是平安的意思，他灵里的特点和作王的特点都印证了这一点，都相当平安。大卫经历非常坎坷的一生，写出了灵修的书；你们中间有受苦的呢，他就该祷告（雅各书 5: 13）。所罗门经历平顺的一生，写出了教导的书，

教会都得平安，受造就（使徒行传 9: 31）（译者注：和合本译为教会都得平安，被建立）。和平时期我们自己学习，也教导别人，这样在艰难时期别人和我们都能行出来。2. 他是大卫的儿子，与这位伟大的人物攀上关系，这是所罗门的荣誉。他这么想是有原因的，也因此得到极大好处（列王纪上 11: 12）。他受过很好的教育，做过许多好的祈祷（诗篇 72: 1），这两点都反映在他的智慧和益处上。正直人的后代（诗篇 112: 1）有时就是这样蒙福，他们在自己的年岁里成为别人的福分，大大的福分。基督常常被称为大卫的子孙，在这点上所罗门是基督的预表，其他地方也是这样，我要开口说比喻，我要说出古时的谜语（诗篇 78: 2）。3. 他是以色列的王，是一位王。教导无知之人、做婴孩的教师并不辱没君王。他是以色列的王，这个民族高举神的名，尊神为大。他向这个民族学智慧，也向这个民族传递智慧。世上的人都要听所罗门的智慧话，他的智慧超过所有人的智慧（列王纪上 4: 30; 10: 24）。这样的统治者，这样的圣贤，对以色列民族来说是荣耀。所罗门以他的格言闻名；他字字千斤，语惊四座，且能造就人。他的随从听了他的智慧话，收集了 3000 句写在日记里；但箴言书是所罗门自己写的，加起来不到一千句。他写这些是受了圣灵的感动。有人认为次经里的德训篇和智慧篇收集了他其余的未被受感的格言。那里也有许多精彩的格言，也很有用，但是总的说来，还是比箴言里的逊色不少。罗马皇帝各有自己的标志或格言，许多其他人也有各自的盾徽。但所罗门的格言不像他们那样从别处抄袭，相反，这全都是神授予他极大智慧的产物。

II. 写这些谚语的目的（第 2-4 节），不是为了作者的声誉，也不是更加赢得臣民的钦佩，而是为各地方各时代所有人的用处和利益，使他们能用这些警句管好自己，认真研习。这卷书能帮助我们，1. 对事物建立正确的观念，在头脑中清楚分辨事物，能晓得智慧和训诲；通过训诲，通过神的启示而得的智慧，能使人知道如何用智慧说话办事，并能教导别人。2. 分辨真假，分辨善恶，分辨通达的言语，能理解，能判断，预防错误，把所学的应用在自己身上得益处，使自己能分别是非，而不是受人支配，能喜爱那美好的事，不失去好处，就像使徒祈祷的那样（腓立比 1: 10）。3. 叫我们凡事处理得当，第 3 节。这卷书提供智慧的训诲，叫我们领受智慧，就是在仁义、公平和正直方面（第 3 节）引导我们的行为；这知识使我们凡事处理得当，在信仰上把神的事归于神，并按照我们在关系、职能、契约或其他事上的责任，把人的事归于人。注意，唯有一贯凭良心做事的人才是最智慧的人。圣经的目的就是把智慧教导给我们。有人把这几项加以区别，仁义表现在对神的责任，公平表现在对人的责任，正直（就是诚信）则表现在对神对人两方面的责任。

III. 领受这些谚语的人，第 4 节。这是写给所有的人，特别是，1. 写给愚人，好使他们灵明。这些训诲简单易懂，最平凡的人也能看懂，行路的人虽愚昧，也不致失迷（以赛亚 35: 8）；能意识到自己无知、有受教之需且渴望训诲的人最能从中得益处；而在光和能力之中领受训诲的人，虽然是愚人，也能成为灵明，能聪慧地明白如何规避犯罪，如何尽自己的责任，如何躲避恶者的引诱。驯良像鸽子的人若遵从所罗门的警示，就会灵巧像蛇；在过犯中愚昧的人若开始用神的话管理自己，就会变得聪慧。2. 写给年轻人，使他们有知识和谋略。青年时期是学知识的时候，接受训诲，大受影响，且能记住所领受的；所以在这阶段好好调教他们的思想，日后必大有好处。而所罗门的箴言就最适合他们。青年人往往鲁莽任性，不替别人着想；人生在世好像野驴的驹子（约伯记 11: 12），所以要用这卷书里的法则控制和管理他们。年轻人若是照着所罗门箴言的话去走他们的路，就会得到古人的知识和谋略。所罗门写这卷书的时候心中想着后代，盼望藉着这卷书能以大量的智慧和美德教导新生一代的思想。

IV. 这些谚语的用途，第 5, 6 节。年轻愚蒙的人能藉着这些谚语变得聪明，不会被排除在所罗门学校之外，像被排除在柏拉图学校之外那样。只有这点用吗？不止这些；这不光是给婴孩的奶，也是给成年人的干粮。这卷书不光叫愚昧的变聪明，叫坏的变好，也叫聪明的变更聪明，叫好的变更好；就算愚蒙年轻之人有可能轻视这些训诲，对他们不起作用，但是智慧人要听见。智慧要被智慧之子证明，而不是被市井之辈证明。注意，智慧人也要听，不能以为自己够聪明不必学。智慧人知道自己的弱点（我只知道一件事那就是我什么都不知道），所以智慧人勇于进取，要增长学问，要知道得更多更好，更清楚分明，并且知道如何应用智慧。只要还活着，我们就要努力增长有用的知识。有一位伟大的拉比曾说，倘若我们的知识不增长，那就是浪费；而要增长知识就必须研习圣经，因为圣经叫属神的人得以完全（提摩太后书 3: 17）。智慧人增长知识，不仅

对自己有益处，也对别人有益处，1. 作为谋士。聪明人通过比较和观察明白这些智慧的谚语，就能得着智谋；他能判断事物的轻重缓急，能像贤士提供咨询，能受托管理公共事务，能坐掌舵之位。注意，勤奋出荣誉；蒙神赐福有了智慧，就当研究如何根据自己的能力善用智慧。做君王的谋士固然显出尊贵，但做穷人的谋士则显出爱心，就像约伯所做的那样（约伯记 29: 15）：我为瞎子的眼。2. 作为解释之人（第 6 节）：明白箴言。所罗门自己以解释谜语解决难题而出名，古时的东方诸王非常欣赏这一点，目睹他从容回答示巴女王考问他的问题。在这里他要叫读者得到这天资，且为了最好的目的使用出来。“他们要明白箴言，并且解释出来（译者注：解释一词在和合本译为譬喻）；若不解释，箴言就是未打开的坚果；如果他们听到一句带有寓意的智慧话，就当解释出来，且知道如何应用。”智慧人的言词有时是谜语。保罗的书信中有些难明白的（彼得后书 3: 16）；但是熟悉圣经的人，将属灵的话解释属灵的事（哥林多前书 2: 13），就能通达稳妥；以致倘若你问他们，这一切的话你们都明白了吗（马太福音 13: 51），他们会说，都明白了。注意，诚实之人通达明理，这是信仰的作用；因此所有良善之人都要有智慧，要利用一切机会，来往奔跑，知识就必增长（但以理书 12: 4）。

第 7-9 节：父亲的劝勉

7 敬畏耶和华是知识的开端；愚妄人藐视智慧和训诲。8 我儿，要听你父亲的训诲，不可离弃你母亲的法则（或译：指教）；9 因为这要作你头上的华冠，你项上的金炼。

所罗门为了要少年人有知识和谋略，在这里为他们定下两条法则，就是敬畏神和孝敬父母，毕达哥拉斯的金言就是用这两条基本道德律开头的，只是这头一条被大大地篡改：要拜不朽之神明，要孝敬父母。要叫年轻人敬畏神且孝敬父母，就必须，

I. 叫他们将神奉为至尊。

1. 所罗门设立这条真理：敬畏耶和华是知识的开端（第 7 节）；这是最重要的知识，是知识之首，意思是，（1）在一切知识学问中这是最显要的；要敬畏神，要尊敬、事奉、敬拜神。这是知识的开端，不明白这点就等于什么都不知道。（2）为了学到一切有用的知识，敬畏神是最有必要的。若不是我们的思想被圣洁可畏的神所占据，若不是我们的每一个心思意念都顺服在他之下，那我们就配在一切训诲上得益处。若立志遵著他的旨意行，就必晓得这教训，约翰福音 7: 17。（3）我们的知识必须从敬畏神而来，也以敬畏神为核心，并在敬畏中得以完全。知道如何敬畏神就有知识，在一切事上蒙神的喜悦，不会在任何事上惹怒神。神是知识的阿拉法，是知识的俄梅戛。

2. 他要强调这条真理，叫我们单单仰望神，且以此作为我们追求一切知识的引导和动力。他观察到，愚妄人（就是无视神的无神论者）藐视智慧和训诲，不惧怕神的忿怒，不求神的恩惠。若是你告诉他们该如何行才能躲避神的忿怒并得到他的恩惠，他们不会对你说声谢谢。他们对全能者说，离开我们吧（约伯记 22: 17），不仅不敬畏他，还与他为敌，难怪他们不追求神的知识，藐视训诲。注意，不敬畏神不珍惜神的话语，就是愚妄人；虽然他们表面上都喜爱才智，实际上一点都不懂智慧，是智慧之敌。

II. 要他们尊敬自己的父母（第 8, 9 节）：我儿，要听你父亲的训诲。他的意思不仅要自己的儿女听他所说的话，不仅要那些来向他求学的学生待他如父亲，像孩子那样听他的箴言，也要所有的儿女对各自的父母尽责尽孝，遵守父母教导的美德和信仰，就像十诫中的第五诫所言的那样。

1. 他很确定父母必会将自己所有的智慧教导儿女，必会以自己所有的权柄管教他们做好人。年轻人是有理智之人，不该一味管教而不教导。我们必须把他们当成年人看待，每当告诉他们要做什么事，必须告诉他们原因。但是他们又败坏又任性，所以除了教导还要管教。亚伯拉罕对自己的家人也是又教导又命令。父亲和母亲都必须尽全力给自己的儿女提供好的教育，多多益善。

2. 他勉励儿女要领受且牢记父母给他们的教导和管教。（1）要随时领受：“要听你父亲的训诲；要听且要留心听；要甘心乐意地听，且要感恩，要牢记。”（2）要牢牢记住：“不可离弃你母亲的法则；不要以为你已经长大，不需要再受管教，可以任意而为。不，你母亲的法则是按着神的法则，所以决不能离弃。你是按着当走的路受培育，长大了也不要离弃。”有人注意到外邦人的道德观里，就是波斯和罗马的法则里，只提到儿女要尊敬父亲，但神的法则也提到尊敬母亲。

3. 他强调孝敬父母是非常得体的事，会加添我们的荣耀：“遵行父母的教导和管教且将之活出来，能作你头上的华冠（第 9 节），这是在神眼中的华冠，非常贵重，能使你看上去像是戴着项上的金炼一样。”让神的真理和诫命成为我们的冠冕，或 SS 勋章，那是一等荣誉勋章；让我们珍惜神的真理和诫命，且引以为荣。以美德和虔诚为贵，而不是以世上的财富和名誉为贵，这样的人真实可贵，必会被看重。

第 10-19 节：父亲的劝勉

10 我儿，恶人若引诱你，你不可随从。11 他们若说：你与我们同去，我们要埋伏流人之血，要蹲伏害无罪之人；12 我们好像阴间，把他们活活吞下；他们如同下坑的人，被我们囹圄吞了；13 我们必得各样宝物，将所掳来的，装满房屋；14 你与我们大家同分，我们共用一个囊袋；15 我儿，不要与他们同行一道，禁止你脚走他们的路。16 因为，他们的脚奔跑行恶；他们急速流人的血，17 好像飞鸟，网罗设在眼前仍不躲避。18 这些人埋伏，是为自流己血；蹲伏，是为自害己命。19 凡贪恋财利的，所行之路都是如此；这贪恋之心乃夺去得财者之命。

为了叫年轻人找到并持守智慧之路，所罗门在这里给他们另一条法则，就是留心与坏人交往的网罗。大卫的诗篇就是以这样的告诫开始，所罗门的箴言也是这样；与坏人交往是最具毁灭性的，不管是深交还是一般的交往（第 10 节）都是这样：“我儿，我所爱的，我所关心的，恶人若引诱你，你不可随从。”父母送孩子走上社会之时，这是最好的告诫；彼得以同样方式告诫刚信主的人（使徒行传 2: 40），你们当救自己脱离这弯曲的世代。注意，1. 恶人如何企图引诱他人走毁灭之路：他们用诱惑的方式。罪人喜欢与罪为友；堕落的天使一旦犯了罪就立即开始诱惑人。他们不威胁不争论，而是用花言巧语诱惑人，用诱饵叫缺乏警惕的年轻人上钩。倘若他们以为叫别人也参与犯罪，也像他们那样受捆绑，自己就能减轻罪的代价，那真是大错特错，其实这反而会加重他们的罪。2. 年轻人如何要谨慎不受诱惑：“你不可随从；虽然他们引诱你，却不能强迫你。不要说他们说的话，不要做他们做的事，也不要做他们要你做的事；不要和他们交往。”为了强调这个告诫，

I. 他模仿罪人在诱惑人时使用的谬论，以及在引诱软弱灵魂犯罪时所用的哄骗伎俩。他特别提到那些拼命拉人入伙的强盗，第 11-14 节。看看他们叫年轻人都干些什么：“跟我们来（第 11 节），让我们交个朋友。”起先假装没别的要求，但后来就不同了（第 14 节）：“你与我们大家同分；来与我们合伙，联合起来，让我们同生共死，有难同当，共用一个囊袋，可以快快乐乐一起享用我们的所得，”这就是他们的目的。他们急切要满足两种不可理喻、不能满足的欲望，且以此引诱猎物掉入陷阱：1. 残忍。他们渴望流人血，仇恨无辜之人，仇恨素未招惹他们的人，因为无辜之人的诚实和勤奋令恶人羞愧，令他们受谴责：“让我们埋伏流他们的血，蹲伏害他们。这些无辜人不知道什么是罪，也不懂什么是危险，必是行路不提防，所以这猎物很容易到手。把他们活活吞下该多好啊！”第 12 节。这些流人血的人像饥饿的狮子吞吃羊羔那样贪婪。若是有反对声音说，“被谋杀之人的尸体会败露谋杀者；”他们会回答，“没问题；我们把他整个吞吃，像是埋了一样。”谁能想象人性败坏到如此地步，人竟以杀人为乐趣！2. 贪婪。他们希望能借此获得好掠物（第 13 节）：“我们这么干，必得各样宝物。不然何必冒风险？我们要将所掳来的，装满房屋。”看这里，（1）他们对属世财富的看法。他们管这个叫宝物；其实这不是物也不是宝，不过是影子，是虚空，抢来的东西尤其是这样，诗篇 62: 10。掠物是无有，不会给人充实的满足。这是廉价之物，普通之物，但在他们看来却是宝，因此他们不惜赌上自己的性命，甚至赌上自己的灵魂，也紧追不舍。过分看重世间的财富且视之为宝物，这是许多人的致命通病。（2）他们对属世财富的贪婪：我们要装满房屋。与罪做交易的人以为自己赚大了，要发大财（引诱者说，我把这一切都赐给你，马太福音 4: 9）。但是他们这是白日做梦；满屋的财富要变得所剩无几，像房顶上的草一样。

II. 他指出这些做法的危害，以此说明我们应该警惕（第 15 节）：“我儿，不要与他们同行一道；不要与他们交往；离他们越远越好；禁止你脚走他们的路；不要学他们的样子，不要做他们所做的事。”我们本性败坏，很容易踏足在歧途上，因此要严格控制自己的脚步，且时时刻刻省察自己。要想到，1. 这些做法的本质是何等有害（第 16 节）：他们的脚奔跑行恶，这是神所不喜悦的，也有害于人，因为他们急速流人的血。注意，罪人所走的路是下坡路；不仅自己停不下来，而且

会越快，急速下滑，像是迫不及待想干坏事，不能有片刻耽延一样。他们说要慢慢来（让我们埋伏流人之血，第 11 节），但你会发现他们是急急忙忙的，叫撒但占据了他们的心。2. 这些做法的结果是何等有害。他们很清楚这样下去会导致自我毁灭，但仍然坚持这么做。因此，（1）他们就像是愚蠢的鸟，明明看见在前面有张开的网罗，还是被诱饵吸引着飞过去，完全不理睬自己的眼睛发出的警告，第 17 节。但是我们自认为要比飞鸟贵重得多（马太福音 6: 26），也更有才智，行为更明智。神使我们有聪明胜于空中的飞鸟（约伯记 35: 11），我们能像飞鸟那样愚蠢吗？（2）他们比飞鸟更愚蠢，更缺乏理性，因为老鹰知道不能在飞鸟眼前设圈套，就想法把圈套隐藏起来。但是罪人看见最后的毁灭；杀人的和偷窃的，他们看见面前的监狱和断头台，甚至看见地狱就在面前；守望者告诉他们这样必定死，但他们仍是无动于衷。他们冲向罪恶，冲进去，像战马冲入敌阵一样。真是搬起石头砸自己的脚，第 18, 19 节。他们埋伏、蹲伏，要流别人的血，取别人的命，但最终是自流己血，自害己命，最终要落得个可耻下场。即使能躲过世上官长的惩罚，也决不能躲过神的审判。天理不容他们活着（使徒行传 28: 4）。对物质的贪婪驱使着他们，这些行径会叫他们活不过半世，会大大缩减自己的寿数。他们实在不能夸耀自己的财富，因为这财富要夺去得财者之命，并落到他人手中。人若赚得了全世界，却失去自己的生命，有什么益处呢？他再也不能在世上享乐；而若是失去了自己的灵魂，在毁灭中沉沦，像许多贪爱钱财的人那样，那就更糟糕了。

虽然所罗门只是提到在大路旁埋伏抢劫的人，其实指的是恶人诱惑人所作的一切恶事。酗酒之人和不洁净之人也都是如此。他们放纵于这些享乐，足以毁掉他们的今生和来生。所以，不要效法他们。

第 20-33 节：智慧的劝勉；执迷罪人的下场

20 智慧在街市上呼喊，在宽阔处发声，21 在热闹街头喊叫，在城门口，在城中发出言语，22 说：你们愚昧人喜爱愚昧，褻慢人喜欢褻慢，愚顽人恨恶知识，要到几时呢？23 你们当因我的责备回转；我要将我的灵浇灌你们，将我的话指示你们。24 我呼唤，你们不肯听从；我伸手，无人理会；25 反轻弃我一切的劝戒，不肯受我的责备。26 你们遭灾难，我就发笑；惊恐临到你们，我必嗤笑。27 惊恐临到你们，好像狂风；灾难来到，如同暴风；急难痛苦临到你们身上。28 那时，你们必呼求我，我却不答应，恳切地寻找我，却寻不见。29 因为，你们恨恶知识，不喜爱敬畏耶和华，30 不听我的劝戒，藐视我一切的责备，31 所以必吃自结的果子，充满自设的计谋。32 愚昧人背道，必杀己身；愚顽人安逸，必害己命。33 惟有听从我的，必安然居住，得享安静，不怕灾祸。

所罗门指出顺从撒但引诱的危险性之后，在这里指出不顺从神呼唤的危险性，无视神的呼唤就会终身后悔。请注意，

1. 神藉着谁呼唤我们：藉着智慧。是智慧在宽阔处发声。智慧一词用复数，因为神不仅有无穷的智慧，也有百般的智慧（以弗所书 3: 10）。神藉着各样的智慧向世人说话；神的每一个意念，每一个字，都是教诲。1. 人的悟性是智慧，是光，是自然规律，逻辑推理的能力，以及良心的作用（约伯记 38: 36）。神藉着这些与世人说话，与他们辩论。人的灵是耶和华的灯（箴言 20: 27）；人走到哪里都能听见一个声音在后面说，这是正路（以赛亚书 30: 21）。良心的声音就是神的声音，不都是微声细语，有时是大声疾呼。2. 世上的政权是智慧；政权是神所命定的，掌权者是神的代理。神藉着大卫曾对狂傲人说：不要行事狂傲（诗篇 75: 4）。在热闹街头喊叫，在城门口，这些是执法的所在。掌权者，就是国家的智慧，奉神的名呼唤恶人要悔改回转。3. 神的启示是智慧，一切命令，一切律法都是智慧。神通过圣经的话，通过把祝福和咒诅都显明给我们的摩西律法，通过传承知识的祭司之口，通过他的仆人先知以及所有的传道人，向罪人宣告他的意念，清楚提出警告，就像在街上或在法庭上的疾呼者一样。神不仅用他的话开启审理程序，还与世人辩论。你们来，我们彼此辩论（以赛亚书 1: 18）。4. 基督本身就是智慧，就是百般的智慧，因为所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着（歌罗西书 2: 3），他是所有神启示的核心，不仅是重要的智慧，更是永恒之道。神藉着他向我们说话，且将审判的事全交与子（约翰福音 5: 22）。因此他替罪人代求，也审判罪人。他称自己为智慧（路加福音 7: 35）。

II. 神如何呼唤我们，以什么方式。1. 公开的呼喊。凡有耳的都能听见，所有人都能从中得益，都要留心听。智慧的法则在街头发布，不单在学校，不单在宫廷，也在热闹的街头，在平民百姓来来往往的城门口和城中。在鱼多的地方撒下福音的渔网是合宜的，这样能捕到一些鱼。我们主耶稣应验了这一点，他在圣殿、在人群中公开教训人，在暗地里并没有说什么（约翰福音 18: 20），要他的使者在房上宣扬福音（马太福音 10: 27）。神说，我没有在隐秘黑暗之地说话（以赛亚书 45: 19）。没有任何一种语言不含有智慧的声音（诗篇 19: 3）（译者注：和合本译为无言无语，也无声音可听）。真理不在角落里躲藏，美德从不自我羞愧。2. 情真意切的呼喊。智慧喊叫，再喊叫，急切地喊叫。耶稣站着高声说（约翰福音 7: 37）。智慧发声，发出言语，清楚明白，情真意切。神期望我们听见，留心听。

III. 神和基督呼喊的是什么。

1. 他责备罪人的愚昧和顽梗，第 22 节。请注意，（1）智慧在这里要责备劝告的是谁。一般来说，这些是愚昧之人，所以当受鄙视，也包括喜爱愚昧之人，所以令人绝望。但即使对那些毫无指望的人也不能放弃，因为我们不知道神恩典的能力。这里要呼唤三种人：[1] 愚昧人喜爱愚昧。罪即是愚昧，罪人即是愚昧之人。他们做愚昧的事，非常之愚昧。喜爱愚昧的人，他们的光景非常糟糕，以愚昧判断善恶，以愚昧的偏见抵挡神的道理，行愚昧之事且乐得其所，在邪恶中自欺自夸且以此为乐。[2] 褻慢人喜欢褻慢，指喜欢凌驾于众人之上的骄傲之人，喜欢取笑世人、遇到什么事都要嘲笑一番的人。这里特别指蔑视信仰的人，这是最坏的罪人，他们蔑视真理，不遵从基督的法则，蔑视基督之道的责备和劝诫，诽谤一切圣洁庄重之事且以此为乐。[3] 恨恶知识的愚顽人。只有愚顽人才恨恶知识。对信仰一窍不通的人才是信仰的敌人。恨恶教诲不愿悔改的人是最愚顽的人，他们从骨子里抵挡真敬虔。（2）这责备如何表达出来：“要到几时呢？”这暗示天上的神渴望罪人悔改，不愿意他们灭亡，他非常不喜悦他们的顽梗和耽延，他满有恩典地等待，愿意与他们辩论。

2. 他要他们回转，做智慧人，第 23 节。这里，（1）这命令非常简明：你们当因我的责备回转。倘若我们不从恶道上回转到正道上，那就是没有听从这些责备，因为这责备就是要我们回转的。回转，意思是恢复你正常的理智，转向神，转向你的责任，当回头而存活（以西结书 18: 32）。（2）神的应许非常鼓舞人心。喜爱愚昧的人处于一种道德无能的状态，他们不能靠自己改变想法和行为，不能靠自己的能力回转。神回应说：“看哪！我要将我的灵浇灌你们，要叫你们尽力而为，神的恩典要与你们同在，在你们里面做工，叫你们有意愿并有能力行出来，没有恩典就做不到。”你要努力，神会帮助你。伸出你枯萎的手来（马太福音 12: 13），基督要医治，要给你力量。[1] 恩典的源头是圣灵，这是应许：我要将我的灵浇灌你们，像膏油，像活水；你要大大得着圣灵，活水的江河（约翰福音 7: 38）。我们的天父要将圣灵给求他的人（路加福音 11: 13）。[2] 恩典的管道就是神的话，若是我们认真领受就能回转，这是应许：“我要将我的话指示你们，不仅告诉你们，还要叫你们明白。”注意，真正的回转需要特别恩典，而真心寻求且顺服的人必能得到恩典。

3. 对于那些继续顽固抵挡恩典之人，他指出他们的下场。那是可怕的下场，第 24-32 节。智慧呼唤罪人回转，然后停一下要看看这呼唤的果效，留心听，听见他们说不正直的话（耶利米书 8: 6），所以她继续告诉他们这会是什么下场。

（1）他再次形容这些令人发指的罪行。看看这些罪行，在主的日子审判临到这些顽梗的罪人，你一定会说他们是罪有应得，神的审判是公义的。简单来说，他们抵挡基督，抵挡基督的恩惠，拒绝服从福音；这福音能拯救他们脱离神的咒诅，脱离罪恶的权势。[1] 基督向他们呼唤，警告他们有危险；他伸手要施怜悯，要帮助他们脱离困境，伸出手好让他们抓住。可他们拒绝，无人理会。有些人不在乎，不留心，也不在意讲些什么。有些则是故意的，尽管不可避免听见了基督的话，却当面拒绝，不肯接受，第 24 节。他们喜爱愚昧，拒绝成为聪明。他们顽固抵挡一切试图叫他们回转的努力。神伸出手来要施怜悯给他们，而当怜悯不管用的时候，又施行管教，仍然没有用。他们轻视神的警告，也同样轻视神的管教。[2] 基督责备劝诫他们，不仅责备他们的过犯，还劝勉他们要行善。这些都是训海的责备（箴言 6: 23），是慈爱良善的证据。但是他们轻弃他的劝诫，充耳不闻，不肯受他的责备，对这责备似乎不屑一顾，好像自己没做什么该受责备的事，第 25 节。

第 30 节又重复道：“他们不听我的劝诫，用不屑的态度拒绝接受。他们把责备当作埋怨，当作羞辱（耶利米书 6: 10）。更有甚者，他们藐视我一切的责备，似乎这都是玩笑，不必严肃对待。”注意，对责备和劝诫充耳不闻的人注定要灭亡。[3] 智慧劝勉他们要顺服于正确的理性和信仰，而这两样他们都抵制。第一，理性管不了他们，因为他们恨恶知识（第 29 节），恨恶神真理的亮光，因为这亮光要照出他们的恶行（约翰福音 3: 20）。他们不爱听也无法忍受知识。第二，信仰管不了他们，因为他们不喜爱敬畏耶和华，反而行他们的心所愿行、看他们的眼所爱看（传道书 11: 9）。智慧劝勉他们要常将耶和华摆在面前（诗篇 16: 8），而他们却喜欢丢弃神，把敬畏之心丢在背后（尼希米书 9: 26）。注意，不喜爱敬畏耶和华的人正说明他们是没有知识的人。

(2) 他宣告判决，这真是毁灭性的判决。不顺服神管教的人必要在神的忿怒和咒诅之下灭亡，福音本身不会救他们。他们得不到神的怜悯，必要在神的公义之下灭亡（29: 1）。这里的严厉警告会在顽梗之人受永刑的审判日子完全彰显出来，而今世的审判还有管教的目的。[1] 罪人昌盛安逸，活得自在，拒绝哀恸。但是，第一，灾难要来临（第 26 节）；疾病要临到他们，这些疾病是死的预兆。其他急难也会来临，包括意念上的和物质上的急难，要叫他们知道远离神是何等愚昧。第二，灾难要叫他们大大惊恐。恐惧占据他们的心，且惧怕事情会越来越糟。当审判来临之时，锡安中的罪人都惧怕，不敬虔的人被战惊抓住（以赛亚书 33: 14）。死是恐惧之王（约伯记 15: 21; 18: 11）；这恐惧常常折磨他们。第三，灾难要正如他们所惧怕的那样降临。惊恐临到他们（所惊恐的事临到他们），好像狂风，像巨大的洪水要冲毁面前一切挡道的。毁灭来临，那是彻底的、最后的毁灭，如同暴风，忽然临到，卷走一切糠秕。注意，那些不愿意惧怕神的人，常常惧怕许多别的东西，这不是没有原因的。第四，他们的惧怕要成为绝望：急难痛苦临到他们身上，因为他们跌进了所惧怕的深渊，看不见任何出路，第 27 节。扫罗喊道（撒母耳记下 1: 9），痛苦抓住我；在地狱里有许多人因痛苦哀哭切齿（马太福音 13: 42），罪人的灵魂饱受患难困苦（罗马书 2: 9），这都是公义的神忿怒的结果。[2] 神怜悯他们的愚昧，却要嗤笑他们的灾难（第 26 节）：“我还要笑你们的困苦，就像你嗤笑我的劝诫一样。”藐视信仰的人要在世人面前被藐视。义人要笑他们（诗篇 52: 6），因为神自己要笑他们。这意味着他们要永远与神的爱相隔绝，他们抵挡神的怜悯太久了，以致要失去怜悯。我眼必不顾惜，也不可怜他们（以西结书 9: 10）。不仅如此，神的公义要在他们的毁灭中得着荣耀，神且要因此大大喜乐，不过现在神仍希望他们回头而存活（以西结书 18: 32）。哎！我要向我的对头雪恨（以赛亚书 1: 24）。[3] 今天若是寻求他，神就愿意听他们的祈祷，施怜悯给他们；到那时门关了，他们呼求也没有用（第 28 节）：“那时他们必呼求我，但是太迟了，主啊，主啊，给我们开门（马太福音 25: 11）。今天他们拒绝神的怜悯，将之视为儿戏，到那时却又想要得到；我却不答应，因为我呼唤的时候他们不肯听从。”到那时唯一的回答就是，我从来不认识你们，离开我去吧（马太福音 7: 23）。有些人今生就已遇到这样的事，譬如扫罗，神不藉乌陵或先知回答他（撒母耳记上 28: 6）。不过一般来说，只要还活着，就有祈求的余地和回转的希望，所以这里必是指最后的无情审判。到那时，那些轻视神的人要恳切地寻找神，却寻不见，因为他们在可寻找的时候不去找（以赛亚书 55: 6）。在地狱里的富人哀求，却被拒绝。[4] 今天他们尽情放纵，玩弄伎俩，到时必然玩火自焚（第 31 节），像俗语所言，要自食其果，必吃自结的果子，所得的工价要根据他们的行为，种的是什么，收的也是什么（加拉太书 6: 7, 8）。注意，第一，灭亡是罪的必然倾向（雅各书 1: 15）。罪人必吃自结的果子，结局必是可惨的。第二，灭亡的人都是咎由自取，怨不得别人。这是他们自设的计谋，让他们吹嘘去吧。神要拣选迷惑他们的事（以赛亚书 64: 4），[5] 今天他们以自己世上的财富为贵，到那时就要加剧自己的灭亡（第 32 节）。第一，今天他们洋洋得意离神而去，不受信仰的约束；但这本身就必杀他们，要刺透他们的心。第二，今天他们夸耀自己的安逸和情欲，但是愚昧人安逸必杀己身，越觉得安逸就越要灭亡，且这毁灭也越可怕，愚顽人安逸必害己命，因为他们骄傲自大，心中体贴世界，满是欲望之火，硬着心作恶。

4. 最后他确信一切顺服于智慧教诲的人必有平安和喜乐（第 33 节）：“唯有听从我的，就是遵行我法则的，就要，”（1）“安然居住；他要在天父的特别庇护下居住，免受任何伤害。”（2）“得享安静，不会遇到吵杂不安的危险；不仅不受到恶的搅扰，也不怕灾祸。”地虽改变我们也不害怕（诗篇 46: 2, 3）。我们希望不受恶的搅扰、不怕灾祸吗？那就让信仰永远管理我们，让神的话成为我们的教诲。这样在今生就能安然居住，在来生也不怕灾祸。

箴言第二章

简介

在指出不敬虔之人顽固不化所要面临的灭亡之后，所罗门在这一章对那些愿意受教的人说话。I. 他表明若是努力追求知识和恩典，就能得到神的知识和恩典，第 1-9 节。II. 他表示这对他们会有不可言喻的益处。1. 能保守他们免遭恶人的网罗（第 10-15 节），也免遭恶妇的网罗（第 16-19 节）。2. 能引导他们进入义人的路，且能保守他们行走义人的路，第 20-22 节。这一章教导我们如何获得智慧，也教导我们在获得以后如何使用智慧，以致不会徒然寻求，徒然领受。

第 1-9 节：鼓励追求智慧

1 我儿，你若领受我的言语，存记我的命令， 2 侧耳听智慧，专心求聪明， 3 呼求明哲，扬声求聪明， 4 寻找它，如寻找银子，搜求它，如搜求隐藏的珍宝， 5 你就明白敬畏耶和华，得以认识神。 6 因为，耶和华赐人智慧；知识和聪明都由他口而出。 7 他给正直人存留真智慧，给行为纯正的人作盾牌， 8 为要保守公平人的路，护庇虔敬人的道。 9 你也必明白仁义、公平、正直、一切的善道。

约伯早在这之前就问道：智慧有何处可寻？聪明之处在哪里呢？（约伯记 28：12，20）他并且笼统地回答（28：23），神明白智慧的道路，晓得智慧的所在。但所罗门在这里更进一步，他告诉我们在哪里能找到，如何找到。他告诉我们，

I. 必须用什么方法获得智慧。

1. 我们必须留心听神的话，因为神的话就是智慧的言语，能使你有得救的智慧（提摩太后书 3：15），第 1，2 节。（1）我们要确信神的话是智慧的源泉，聪明的标准，我们不需追求过于神的话所教导我们的。我们要侧耳听且专心求神的话，就像侧耳听智慧，专心求聪明一样。人写的文章里含有许多智慧的东西，但是神的启示以及在此基础上建立的信仰则全是智慧。（2）因此我们必须全心全意领受神的话，衷心拥戴神的话，包括诫命和应许，不要抱怨也不要争论。主啊，请说，仆人敬听（撒母耳记上 3：9）。（3）我们必须把神的话珍藏起来，像珍藏珍宝那样，免得被抢走。不仅要领受，还要持守，牢记在心中，随时遵行。（4）我们必须侧耳听，必须抓住一切机会聆听神的话，留心听专心听，免得错过。（5）我们必须牢记在心，否则光是听对我们没有好处。

2. 我们必须多多祈求，第 3 节。必须呼求明哲，像快要饿死的人迫切乞求食物一样。一点点兴趣是不够的；要恒切，像那些明白知识的价值、明白自己需要的人那样。我们必须呼喊，像初生的婴孩爱慕那纯净的灵奶一样（彼得前书 2：2）。我们必须扬声求聪明，向天扬声；各样美善的恩赐和各样全备的赏赐都是从上头来的（雅各书 1：17；约伯记 38：34）。我们必须扬声求聪明，替它说话，拥戴它，叫智慧的命令不离口。我们必须把自己的声音奉献给智慧，专心寻求智慧，且大声寻求它。所罗门本可以说这样寻求智慧的方法是经过考验的：他就是这样求智慧，且得到了智慧。

3. 我们必须努力寻求（第 4 节）；像寻找银子那样去寻找，寻求智慧远胜过世上一切的财宝；努力寻找像采矿人那样，他们为了找到矿石费很大力气，冒很大危险，带着不屈不挠的精神和攻无不克的决心；或像那些起早贪黑要翻遍每一块石头寻找宝藏的人那样。我们就是要这样努力寻找知识，才能认识神。

II. 这样努力寻找能得到什么果效。我们的努力不会落空；因为，1. 我们会明白如何保持与神交往：“你就明白敬畏耶和华（第 5 节），意思是，你就明白如何敬拜他，就会明白每一条诫命的意义和奥秘，就能够达到诫命的目的。”你就得以认识神，这是敬畏神所必须的。我们就明白，认识神有多大的益处，且要以深爱 and 赞美来表明我们认识他。2. 我们就明白如何与人相处（第 9 节）：“藉着神的话，你也必明白仁义、公平、正直，必明白公义、爱心和公平的原则，这些都要引导你与人交往，处理好各样的关系和各样的事，诚实对待所托付的事。你不仅正确认识公义，还能行出公义，且叫人尊重公义。因为不行公义的人不懂得什么是公义。”这要引导他们走一切的善道。因为圣经要叫属神的人得以完全。注意，明白自己责任的人最有知识（诗篇 111：10）。

III. 盼望追求智慧的果效建立在什么基础上；我们唯有从神得到鼓励，第 6-8 节。

1. 神赐给人智慧，第 6 节。神不仅自己有智慧，且赐人智慧，他远胜于世上最聪明的人，因为开启聪明是神的特权。一切受造之物的智慧都是他的恩赐，白白而慷慨地赐给他们（雅各书 1: 5），过去如此，现在还是如此。因此我们要向他求。
2. 神祝福这个世界，启示自己的意念。知识和聪明都由他口而出，藉着律法和先知，藉着圣经，藉着他的传道人，他们是神对世人说话的出口，要显明真理和良善；倘若我们顺服领受，就能获得真知识真智慧。我们可在圣经中寻求智慧，若是努力寻求就必寻见。
3. 神为义人特别预备他们所需的知识和智慧，就是立志遵著他的旨意行的人（约翰福音 7: 17）。让他们寻找智慧，必能寻见；让他们祈求，智慧就必赐给他们，第 7, 8 节。这里要注意，（1）这些蒙恩的人是谁。他们是正直人，能活出神公义的形象，是行为纯正的人，对神对人都诚实，尽心尽力履行自己的责任。他们是虔敬人，全心全意荣耀神，为事奉神而分别出来。（2）神为他们预备了什么。[1] 教诲。神把寻求智慧的方法赐给所有的人，但是智慧本身，就是真智慧，只给正直人存留，在基督里存留，所积蓄的一切智慧知识都在他里面藏着（歌罗西书 2: 3），神使他成为我们的智慧（格林多前书 1: 30）。神话语中的启示之灵就是成圣之人心中的智慧之灵；这是真智慧，根基稳固，法则可靠，果效长存。[2] 满足。有人理解为：他给正直人存留丰富的一切，不仅存留丰富的智慧，还有丰富的快乐和安慰（箴言 8: 21）。财富不能带来快乐，有财富的人只能想象自己是快乐的；而为正直人存留的应许和天堂却能带给他们真正的、完全的、永久的快乐。[3] 保护。即使是行为纯正的人也会因着信心的试炼而遇到危险，但是神要做他们的盾牌，以致所临到他们的不会造成真正伤害，也不会造成惊恐。他们是稳妥的，要确信自己是稳妥的。亚伯拉罕，你不要惧怕，我是你的盾牌（创世纪 15: 1）。他们的道路是公平人的路，神知道他们的路，必要掌管和保护。[4] 永不止息的恩典。倘若我们倚靠神，向他寻求智慧，他必要叫我们正直，叫我们有能力走公平人的路，不管我们如何被引诱要离开这道路。因为他护庇虔敬人的道，叫他们不致偏离，要护庇他们在这道上平安且无可指摘地通往天国。神保证施恩于我们，倘若我们认真对待，就必能促使自己努力尽责。做成你们得救的工夫，因为神在你们心里运行（腓立比书 2: 12, 13）。

第 10-22 节：智慧带来的益处

10 智慧必入你心；你的灵要以知识为美。 11 谋略必护卫你；聪明必保守你， 12 要救你脱离恶道（或译：恶人的道），脱离说乖谬话的人。 13 那等人舍弃正直的路，行走黑暗的道， 14 欢喜作恶，喜爱恶人的乖僻， 15 在他们的道中弯曲，在他们的路上偏僻。 16 智慧要救你脱离淫妇，就是那油嘴滑舌的外女。 17 她离弃幼年的配偶，忘了神的盟约。 18 她的家陷入死地；她的路偏向阴间。 19 凡到她那里去的，不得转回，也得不著生命的路。 20 智慧必使你行善人的道，守义人的路。 21 正直人必在世上居住；完全人必在地上存留。 22 惟有恶人必然剪除；奸诈的，必然拔出。

这些经文要表明，1. 真智慧能给我们带来何等巨大的益处，能叫我们远离通向沉沦的恶道，所带来的恩慈远胜过世上一切的财富。2. 如何善用神赐给我们的智慧；必须用它来引导我们走美善的路，保护我们抵挡一切诱惑。3. 如何试验自己是否具备这样的智慧。藉着果子就能知道树；如果我们有真智慧，就会表现在我们谨慎避免与恶人交往，避免一切的恶行。

这智慧对我们有以下的益处，

I. 有利于保守我们远离恶，远离罪的恶，也就远离罪恶的搅扰。

1. 一般来说（第 10, 11 节），“当智慧完全掌握你的时候，它就能护卫你。”智慧何时能完全掌握我们呢？（1）当它辖管我们的时候。那时，它不仅填满我们的头脑，还进入我们的心，且在心里具备统治力和影响力。它在心里坐宝座，辖管我们的情感和脾性。它进入我们的心如同酵进入面团一样，在里面散发气味，将之改变为自己的形象。那时就对我们有益处。（2）当我们喜爱它的时候，当我们的灵以知识为美的时候：“当你把它当作最甜美的乐趣去品尝它，甘心且满足地顺服它的法则，当你不把德行看作奴役或任务，而是看作自由喜乐，把真敬虔的生活看作人世间

最令人安慰的生活，那时你就会发现其中的益处。”尽管在某些方面智慧给肉体带来一些不愉快的限制，但是这些限制对心灵来说是愉快的。这时，谋略必护卫我们，保守我们。神护庇虔敬人的道（第 8 节），要赐给他们谋略远离危害，要保守他们，叫恶人不能伤害他们。注意，恩慈在心中作王，能有力地抵挡内在的败坏和外在的试探（传道书 9: 16, 18）。

2. 具体地说，智慧能保守我们：

（1）远离败坏的人，就是心中无神、亵渎神的人，就是专门败坏年轻人、向他们灌输敌对信仰的偏见和其它恶念的人：“要救你脱离恶道（第 12 节），这是蒙福的拯救，从死亡的牙缝里拯救出来，要脱离恶道，就是恶人要你所行的恶道。”这里的恶人用单数（第 12 节），一个恶人，但后来又用复数（第 13 节）；指那一等人，一伙人，联合起来抵挡信仰，支持魔鬼的国度和利益。[1] 他们与良善为敌：他们说乖谬话，说一切抵挡信仰的话，表明自己与信仰为敌，也要别人离开信仰。他们是撒但的帮凶，拜巴力，混乱主的正道（使徒行传 13: 10）。这些自以为聪明的亵渎者是何等迫不及待地犯罪，以乖谬的言语挑衅神的话！智慧能保守我们不与这些人来往，至少不落入他们的网罗。[2] 他们自己远离良善，最邪恶最危险的信仰之敌通常都是这样的：他们的拿手好戏就是舍弃正直的路，远离教育的影响，脱离儿时有指望的开端，行走黑暗的道，走恨恶光的路，用无知和错误蒙上人的眼睛，将他们引入完全的黑暗之中。罪之路就是黑暗之路，不得安慰，没有平安。人若是舍弃正直人的简明喜乐的光明之路，去走那样的路，那该是多么愚蠢！参考诗篇 82: 5；约翰一书 2: 11。[3] 他们喜欢罪，喜欢自己犯罪也喜欢看着别人犯罪（第 14 节）：他们喜欢作恶的机会，喜欢作恶也喜欢作恶的结果。他们玩弄恶行，最喜欢看恶人的乖僻，看那些原本有指望的人被引入恶道，看他们在恶道上刚硬顽固。他们看见魔鬼的国度得到坚立就得意（罗马书 1: 32），这是何等不敬虔！[4] 他们打定主意要犯罪（第 15 节）：他们的道中弯曲，充满各样的蜿蜒曲折，试图不被定罪不被击垮。诡诈的心中充满各样的狡猾借口和巧妙遁词，要变本加厉行恶，在弯曲的道上要躲避神话语的阻止，躲避良心的责备。他们的路上偏僻，意思是他们死心塌地要走恶道，不管别人如何劝阻。每一个聪明人都要远离这样的人。

（2）远离行为败坏的妇人。行为败坏之人将人引入灵里邪恶，就是不圣洁之人意念上的欲望；这些会导致肉体的情欲，要玷污人的身体，这身体是活圣殿，同时也是与灵魂征战的（彼得前书 2: 11）。淫乱的妇人在这里称为外女，因为有一点智慧或良善的人都不会与她来往；每一个以色列人都要远离她，视她为外邦人，神国的外人。真是一个外女！与一切的理性、美德和荣誉毫不相干。能从淫乱妇人的诱惑中被拯救出来，这实在是怜悯，[1] 她是何等虚假。谁愿意与不忠不信之人打交道？她是外女；因为，第一，她以虚假来诱惑人。她说得好听，说她是如何崇拜他超出万人，对他是如何仁慈，但却是油嘴滑舌，并无真感情可言，也不顾及他的利益，就像大利拉对待参孙那样。她唯一的目的是偷他的钱包，满足自己低劣的欲望。第二，她欺骗自己的丈夫，违背与丈夫之间的盟约。丈夫是她幼年的配偶，她嫁给他就是选择他作为配偶，且要顺服在他引导之下，应允单单服侍他，抛弃别人。但是她却抛弃了丈夫，当然就不能被认为会忠心于别人。谁与她来往就是有份于她的虚假。第三，她以虚假待神：她忘了神的盟约，就是婚约（第 17 节），神不仅是婚约的见证人，还是这盟约中的一方，因为他设立婚姻制度，双方对神起誓要忠于对方。她不仅得罪丈夫，也得罪神，苟合行淫的人，神必要审判（希伯来书 13: 4），因为他们轻看誓言，背弃盟约。参考以西结书 17: 18；玛拉基书 2: 14。[2] 与她苟合的人会有致命的下场，第 18, 19 节。让别人的苦痛成为我们的鉴戒，千万要远离淫乱之罪。因为，第一，陷入这样的罪，若是不悔改必要不可避免地灭亡。这样的罪将直接杀死灵魂，浇灭灵魂中一切的良善感情和意念，将灵魂交在神的忿怒和咒诅之下，交在神的公义之剑下。醉生梦死之人如同行尸走肉。让谋略保守每一个人，不仅远离败坏的妇人，也远离她的家，因为那是陷入死地的家，在直接通往永死的路上，她的路偏向阴间。阴间一词，有人理解为巨人，指古代的罪人，他们生活在奢靡和极度的动乱中，已在历史中被剪除，他们的根基在洪水中毁灭。我们的主耶稣要我们远离情欲的罪，指出这些罪会导致永世折磨（马太福音 5: 28, 29）；在那里，他们的虫是不死的，他们的火是不灭的（以赛亚书 66: 24）。第二，悔改和回转对他们来说是难上加难：凡到她那里去的，不得转回，或几乎不得转回。落入这魔鬼的网罗，很少有人回转，因为罪的欺骗刚硬他们的心，蒙蔽他们的意念。一旦失去生命的路，他们不知道如何重新得着，只好继续迷恋在不齿的欲望中。许多有学问的解经家认为这里提到要留心外女，除了字面的意思外，还有灵意的意思，1. 警告要远离

偶像，就是灵意上的犯奸淫。智慧要保守我们不与拜偶像之人来往，不随从他们拜偶像。多年来偶像给以色列民带来相当大的危害，所罗门自己也深受其害。2. 警告不要为了满足肉体的欲望而滥用知识和灵魂的能力。智慧要保守我们免受属世思想的影响，保守灵魂免受肉体的支配，就是免受那臭名昭著之淫妇的支配，她离弃自己的配偶，背弃神的盟约；欲望要陷入于死地，倘若让它得逞，我们的灵魂就没有指望了。

II. 智慧有利于引导我们行善（第 20 节）：智慧必使你行善人的道。要避免行恶人的道，避免行外女的道，才能行善人的道。要停止作恶，才能学习行善。注意，1. 有一条路是专为义人行的，也是真义人常行走的。2. 走这样的路就是我们的智慧，要访问古道，行在其间（耶利米书 6: 16；希伯来书 6: 12；7: 1）。不但要行在其间，还要持守，要坚持行在其间，永不偏离：义人的路就是生命之道，智慧人一旦得着，就牢牢握住。“要效法那些善人，就是列祖和先知（帕特里克主教是这样理解的），像他们那样持守义人的路。”我们不只是一般地效法圣民选择自己的路，在选择的时候还要特别听从圣民的引导。要看清眼前的路，跟随羊群的脚步（雅歌 1: 8）。这里有两个原因说明为什么要如此选择：（1）因为人的正直能使人坚立，第 21 节。[1] 使人自己得坚立：正直人必在世上居住，只要还活着，就平安稳妥地居住。正直帮助他们坚立，因为正直叫人立定心智，大有谋略，得邻舍的友善，蒙神的特殊眷顾。[2] 使后代得坚立：完全人（包括后代）必在地上存留。他们要永远住在天上的迦南，地上的迦南不过是影象。（2）因为人的恶行要导致毁灭，第 22 节。看看恶人的下场，他们选择走恶人的路，要被剪除，不但从天堂被剪除，盼望落空，也要在他们所贪恋、所积攒财富的地上被剪除。他们以为自己可以在地上生根，然而他们和他们的后代要必然拔出，这是对他们的审判，对地的怜悯。总有一天，他们的根本枝条一无存留（玛拉基书 4: 1）。让智慧进入我们的心，让我们的灵以智慧为美，保守我们不走那样的路。

箴言第三章

简介

这是整卷书中非常精彩的一章，不仅劝我们要敬虔，还指出敬虔的方向。I. 要持守自己的责任，因为这是喜乐之道，第 1-4 节。II. 要过倚靠神的生活，因为这是稳妥之道，第 5-6 节。III. 要敬畏神，因为这是健康之道，第 7, 8 节。IV. 要以资财事奉神，因为这是致富之道，第 9, 10 节。V. 要虚心接受管教，因为这是至善之道，第 11, 12 节。VI. 要努力得到智慧，因为这是得智慧之道，也是藉着智慧得益处之道，第 13-20 节。VII. 要以智慧的法则管好自己，以正确的理性和敬虔管好自己，因为这是舒坦之道，第 21-26 节。VIII. 对邻舍要尽力行善，不伤害，因为待人公正与否，有爱心与否，谦卑与否，照样神也要这样待我们，第 27-35 节。这一切都表明，敬虔使人蒙福，也能使人成为他人的福分。

第 1-6 节：智慧之谈

1 我儿，不要忘记我的法则（或译：指教）；你心要谨守我的诫命； 2 因为它必将长久的日子，生命的年数与平安，加给你。 3 不可使慈爱、诚实离开你，要系在你颈项上，刻在你心版上。 4 这样，你必在 神和世人眼前蒙恩宠，有聪明。 5 你要专心仰赖耶和华，不可倚靠自己的聪明， 6 在你一切所行的事上都要认定他，他必指引你的路。

这里教导我们要过与神相交的生活。毫无疑问，敬虔的奥秘之大，对我们意义之深远，都有不可言喻的益处，就像这些经文所表明的那样。

I. 要常常记住神的诫命，第 1, 2 节。

1. 我们必须，（1）定睛于神的律法和诫命，作为凡事管理自己的法则且加以服从。（2）熟读神的律法和诫命，以致不会因为不知道而无知。（3）牢记神的律法和诫命，以致要用的时候随时能用。（4）在意愿和感情上都顺服于神的律法和诫命，凡事遵行。不但是思想上如此，心里也要谨守神的诫命；要像约柜那样，把对神对人的律法都装在心里。

2. 为了鼓励我们遵守神律法的条例和命令，这里要我们确信这是通往长寿昌盛的路。（1）这是长寿之路。神的诫命要将长久的日子加给我们；在世的日子要有意义要饱足，还要加上天堂的永生，日子长久，直到永远（诗篇 21: 4）。神就是我们的生命，是我们的长久日子，加上了就有真长

寿。但是，在世日子长久可能会成为累赘和麻烦，所以这里应许，（2）这也是平安之路，使年老的日子不致成为祸患，而是喜乐的日子：必将平安加给你。恩典增多，平安就增多；基督的政权和平安必加增无穷（以赛亚书 9: 7），在人心里或在世上都是这样。爱你律法的人有大平安（诗篇 119: 165）。

II. 要常常记住神的应许，与神的诫命一起领受，一起持守（第 3 节）：“不可使慈爱、诚实离开你，指神应许的慈爱和改变人的诚实。不要丢弃，要活出来，从中得益处。不要忘记，要靠它而活，从中得安慰。要系在你颈项上，如同最美的装饰。”这世上最大的尊荣就是在神的慈爱和信实中有份。“要刻在你心版上，作为你的至亲，你的分，最大的乐趣，且乐意行出来，乐意反复思想。”也可理解为，慈爱和诚实是我们的责任，敬虔诚实，对人有爱心，对神有忠心。让这些成为主导你的法则。为了鼓励我们这样做，这里要我们确信这是在造物主面前以及其他受造之物面前蒙称赞的路：这样，你必在神和世人眼前蒙恩宠，有聪明。1. 义人首先寻求神的喜悦，向往蒙神悦纳的荣誉，也必能得到神的喜悦，和随之而来的聪明。神要以他为善，施恩给他的言语和行为。他要被视为智慧之子，要像遵行他命令的聪明人那样赞美神（诗篇 111: 10）。2. 义人也盼望得着人的喜悦（就像基督那样，路加福音 2: 52），盼望得他众弟兄的喜悦（以斯帖记 10: 3），也必能得到。他可以被理解，与人相处时小心谨慎，表现出聪明和谋略。他有好果效（有人是这样翻译的），聪明人通常都有好果效。

III. 要常常记住神的主权，在一切的事上凭信心藉着祈祷顺服他、倚靠他。1. 凭着信心。我们必须对神的智慧、能力和良善有完全的信心，时刻提醒自己神拥有绝对主权，能管辖一切受造之物以及他们一切行为。因此我们要专心仰赖耶和华（第 5 节），要相信他有能力随己意作任何事，相信他有智慧作最好的事，相信他有良善要按照他所应许的行；若是我们爱他事奉他，他就给我们最大益处。我们要带着完全的顺服和满足倚靠他为我们做成一切事，不可倚靠自己的聪明，不可凭着自己的预见，好像不需要神就能为自己达成什么事一样。有自知之明的人都会发现自己的聪明不过是压伤的芦苇，一旦靠上去就必要跌倒。我们在一切行为上不能过多依赖自己的判断，要相信神的智慧、能力和良善，要顺服神的主权，不带任何勉强。这样做常常证明能有最佳果效，自己也最轻省。2. 藉着祈祷（第 6 节）：在你一切所行的事上都要认定他。我们不但要在意念中相信神那只大有能力的手在指挥并安排我们一切的事，还要认真地顺服于他，听从他的调遣。我们必须寻求他的允准而不是自以为是地决定任何事。我们必须寻求他的旨意，祈求他的指示，不仅在困难时刻是如此（就是我们不知所措之时，没有办法才把眼光投向他），而是在任何时候都如此。我们必须向他求行事的果效，因为知道快跑的未必能赢（传道书 9: 11）。我们必须认识到审判从他而来，要以圣洁超凡为怀，耐心等候他的赏赐。在一切所行的直接、公平和喜乐的路上，我们要感谢神且得到满足。在一切所行的烦恼、不安、棘手的路上，我们要仰望神。要定睛在神身上，要凡事祷告，像耶弗他那样在米斯巴将自己的一切话陈明在耶和华面前（士师记 11: 11）。为鼓励我们如此行，这里应许道：“他必指引你的路，使你的道路平安良善，且喜乐到底。”注意，顺服在神的引导之下，必能得到大益处。神要赐给他们智慧，引导他们不走向罪的歧途；然后他要奇妙地叫事物称他们的心意，也就等于为他们得好处。那些凭信心跟随云柱火柱的人会发现，尽管他们被引来引去，都是要引他们走上正路，最终进入迦南。

第 7-12 节：奉献给神

7 不要自以为有智慧；要敬畏耶和华，远离恶事。 8 这便医治你的肚脐，滋润你的百骨。 9 你要以财物和一切初熟的土产尊荣耶和华。 10 这样，你的仓房必充满有余；你的酒榨有新酒盈溢。 11 我儿，你不可轻看耶和华的管教（或译：惩治），也不可厌烦他的责备； 12 因为耶和华所爱的，他必责备，正如父亲责备所喜爱的儿子。

我们在这里有三项勉励，每一项都带有一个原因：

I. 必须谦卑且尽忠职守地过顺服神的生活，顺服在他的辖管之下（第 7 节）：“要敬畏耶和华，他是你全能的主；凭信心在一切事上服从他的辖管，顺服神的旨意。”这必须是，1. 谦卑的顺服：不要自以为有智慧。注意，自作聪明是敬虔的天敌，要阻拦我们在心中敬畏神。那些自以为是的人不愿意顺服在敬虔法则之下，认为受这些法则的束缚简直是侮辱。2. 尽忠职守的顺服：敬畏耶

和华，远离恶事；凡事留心不要得罪他免得失去他的眷顾。要敬畏耶和華，以致能远离恶事，这是真智慧真聪明（约伯记 28: 28）。这样的人有真智慧，却自我否定，不自以为有智慧。为了鼓励我们过敬畏神的生活，这里应许（第 8 节）说这样的生活就像所需的食物那样有助于我们的身体。它要提供养分：医治你的肚脐。要提供力量：滋润你的百骨。信仰所教导我们的谨慎、节制、清醒、沉稳、镇静，以及对自己的脾气和情感的自控能力，不仅带来灵魂的健康，也养成身体的好习惯，这是非常可取的，否则我们在这世上的其它乐趣都是枯燥乏味的。嫉妒是骨中的朽烂（箴言 14: 30）；世界的苦难使骨头枯干；但在主里的盼望和喜乐却要滋润百骨。

II. 必须妥善使用自己的资财，这是致富之路，第 9, 10 节。这里有：

1. 一条诫命，视以资财事奉神为我们的义务：要以财物尊荣耶和華。我们被造被救赎的目的，就是荣耀神，就是高举他的名，赞美他；我们唯一能事奉他的就是荣耀他。要彰显他的荣耀，也为他得荣耀。不但要以我们那属于他的身体和灵魂荣耀他，也要以我们的资财荣耀他，因为资财也是属于他的，我们和一切所有的都为了神的荣耀。世上的财富乃匮乏之物，然而即使如此，我们仍要用以荣耀神，好使之成为丰富。（1）要以土产尊荣耶和華。我们财富增多之时常常荣耀自己（申命记 8: 17），心里常想着世界（诗篇 62: 10）；但是神给我们越多，就越应该荣耀他。这里指地里土产的增多，因为我们每年都要有收成，要叫我们常常倚靠神。（2）要以一切土产尊荣耶和華。神使我们在各样的事上昌盛，我们必须尊荣他。律法中有奉献的条例，却没有豁免奉献的条例。（3）要以一切初熟的土产尊荣耶和華，像亚伯那样（创世纪 4: 4）。这一点写在律法书中（出埃及记 23: 19），也写在先知书中（玛拉基书 3: 10）。神是首先的，是最好的，必须享有一切事物的首先和最好。他的权利优先于所有其他，因此必须先事奉他。注意，以世上的资财为信仰所用，藉着资财传扬信仰使我们得益处，用资财帮助贫困中人，且投身于一切敬虔和爱心的事工，这是我们的责任。慷慨之人却谋慷慨之事（以赛亚书 32: 8）（译者注：和合本译为高明人却谋高明事）。

2. 一个应许，要叫我们因着以资财事奉神而得益处。这是得益处的路，得大益处，是最确定最稳妥的兴旺之路：你的仓房必充满有余。他没有说你的口袋，而是说你的仓房，不是填满你的衣柜，而是填满你的酒榨：“神要赐福给你，增添你有用的财富，不是为展示或装饰，是为奉献捐出去，不是聚敛叠起来。”用自己的资财行善事的人，要得到更多，能行更多的善事。注意，倘若我们世上的资财用在敬虔的事上，就会发现敬虔的事对我们世上的繁荣也有用途。唯独敬虔，凡事都有益处，因有今生和来生的应许（提摩太前书 4: 8），也有今生最大的安慰。若是以为奉献会叫我们匮乏，那是错误的想法。不会的，为荣耀神而奉献会叫我们富足（哈该书 2: 19）。我们奉献什么，就会有什么。

III. 必须正确对待苦难，第 11, 12 节。使徒引用过这一段（希伯来书 12: 5），称之为劝你们如同劝儿子的话，带着父亲般的权柄和爱。我们处在多事之秋。要注意，

1. 在苦难中要关心什么。不可轻看它，厌烦它。所罗门在前面劝勉富裕昌盛的人，这里劝勉贫穷潦倒的人。（1）不可轻看苦难，不管是多轻微多短暂，多么不值得一提，也不能以为这是偶然出现，不必理会。遇见苦难不可铁石心肠，无动于衷，心中刚硬，以为自己不需要神就能挺过去。

（2）不可厌烦苦难，不管是多沉重多持久，用使徒的话是不可灰心，不可丧志，不可丢弃自己的灵魂，不可绝望，不可用不正当的方式减轻自己的苦楚。不可埋怨苦难太重太久，不可因为救赎不如我们所愿快速来到就认定救赎不会到来。

2. 在苦难中的安慰是什么。（1）这是神在管教我们；这是耶和華的管教，因此我们要顺服（抗拒神不容置辩的主权和不可抗拒的能力，这是愚蠢的），也要甘心顺服，因为我们确信纯洁无瑕的神不会冤枉我们，无比良善的神不会伤害我们。从神而来的不可轻看，因为藐视使者就是冒犯差他来的那一位。从神而来的不可厌烦，因为他知道我们的光景，知道我们的需要，也知道我们能承受多少。（2）这是父亲般的管教：这不是像掌权者那样伸张正义，而是像父亲那样的智慧之爱。父亲要管教所喜爱的儿子，不仅如此，更因为他爱儿子，渴望他也能有智慧和良善。儿子若是和悦可亲，父亲就喜乐，因此他要管教他，去除他身上的杂质，使自己更喜悦他。就像神所言：凡我所疼爱的，我就责备管教他（启示录 3: 19）。这对苦难中神的儿女是极大的安慰。[1] 苦难

不仅带有圣约之爱，也从圣约之爱而来。[2] 藉着神的恩典与他们同在，苦难不仅不会造成真正的伤害，反而会带来极大好处，能带来满足。

第 13-25 节：智慧的卓越；寻见智慧的喜乐

13 得智慧，得聪明的，这人便为有福。 14 因为得智慧胜过得银子，其利益强如精金， 15 比珍珠（或译：红宝石）宝贵；你一切所喜爱的，都不足与比较。 16 她右手有长寿，左手有富贵。 17 她的道是安乐；她的路全是平安。 18 她与持守她的作生命树；持定她的，俱各有福。 19 耶和華以智慧立地，以聪明定天， 20 以知识使深渊裂开，使天空滴下甘露。

所罗门在前面督促我们要努力寻求智慧（2: 1），并要我们确信，持之以恒的寻求必有果效。但问题是，寻见智慧以后有什么益处？放眼益处是勤奋的动力；所以他要说明智慧如何有好处，且将此视为毫无疑问的真理：得智慧，得聪明的，这人便为有福，这里指的是真智慧，包括认识神，爱神，完全顺服他真理、主权和律法的旨意。这里要注意，

I. 什么叫做得智慧并成为有福。

1. 我们必须得着智慧。能寻见智慧且掌握智慧，能得智慧之益处且拥有智慧，能汲取聪明（原意如此），这人是幸福的；意思是说，（1）有福之人从神得智慧。不是从自身而得，而是用祈祷的水桶从全是智慧的泉源提取，神必厚赐与众人（雅各书 1: 5）。（2）有福之人为此付代价，就像采矿之人。智慧得来不易，我们更应加倍努力。（3）有福之人因此得益处，有了一些聪明，就更多提取，就更聪明，智慧就成倍增长。（4）有福之人要善用智慧，他取出智慧，就像从酒瓶里倒出酒来与他人交流，教诲他人新旧的东西（马太福音 13: 52）。得着是为益处，使用也为益处。

2. 我们必须买智慧。这里我们看到将智慧比作商品，意思是，（1）追求智慧要成为我们的主业，不是副业，就像商人把大部分精力和时间花在商品货物上一样。（2）要为得到智慧而甘冒风险，就像做生意一样，为得到智慧而甘愿舍去一切。这是重价的珠子，一旦寻见，就要甘愿变卖一切所有的，买了这颗珠子（马太福音 13: 45, 46）。你当买真理（箴言 23: 23），他没有说花什么价钱，因为不管什么价都要买，免得错过。

3. 我们必须抓住智慧，就像紧紧抓住一笔赚钱的交易，好像一不小心就可能被夺走一样。要尽最大努力，以最大的热忱追求，抓住一切机会从智慧得益处，至少要抓住其中的原则。

4. 我们必须持守智慧。光抓住智慧还不够，还要持守，紧紧抓住，定意不失去它，在智慧的路上走到底。要坚持智慧（有人这样理解），尽一切能力拥戴它，要在我们居住的地方尽最大努力坚持日趋衰微的信仰。

II. 寻见智慧的人有什么福分。

1. 这是超越的福分，远超世上的财富，再多的财富也不能比，第 14, 15 节。智慧、基督、恩典和属灵的祝福，这些比银子、金子和宝石绝对更加物有所值。若是一个人有许多财宝，甚至拥有世上一切他想拥有的（谁曾有过呢），然而，（1）财富不能买到属天的智慧；绝不能，财富必全被藐视（雅歌 8: 7），智慧非用黄金可得（约伯记 28: 15）。（2）财富不能取代属天智慧，也不能救赎因愚昧而丧失的灵魂。（3）财富带给人的福分远不及真智慧之人的福分，世上没有任何福分可与之比拟，尽管真智慧之人没有世上的财富。（4）属天的智慧买赎给我们且为我们持守的，是银子、金子和宝石所买赎不到的。

2. 这是真实的福分，包含也等于一切能使人幸福的事，第 16, 17 节。智慧在这里表现得像一个光亮富足的王后，将礼物递给她忠诚可爱的臣民，赐给一切愿意顺服她管辖的人。（1）长寿是福分吗？是，那是最宝贵的。生命包含一切美好，因此她右手有长寿。敬虔是我们得以长寿的最佳秘诀，给我们长寿的应许，尽管我们在地上的年日不会比别人长，然而敬虔要保证我们在更美好的世界里得永生。（2）富贵尊荣是福分吗？当然是，她左手有富贵。就像她随时准备用双臂拥抱顺服她的人，她也随时准备用双手赐礼物给他们。他们要照着无穷之智慧认为合宜的分得到世上的财富，而他们的真富足，就是神眼里的富足，也是平安稳妥的。世上的尊荣，不管是先天的还是后天的，都不能与敬虔之人的尊荣相提并论。智慧使义人引导他的邻舍（箴言书 12: 26），使他

们归向神，在有思想的人群中享有尊荣，叫已经被人遗忘的人在另一个世界发出光来，像太阳一样（马太福音 13: 43）。（3）喜乐是福分吗？当然是，真敬虔本身就是最大的真喜乐。她的道是安乐，我们要在智慧指引的道上找到大大的喜乐和满足。感官的乐趣和享受不能和与神相交的灵魂乐趣和益处相提并论。人唯有走在能通往终点的正道上，不管这条道好走还是不好走，是喜乐还是不喜乐。而敬虔之道不仅是正道，也是喜乐之道。它又平顺又清洁，铺满玫瑰：她的路全是平安。终点不仅有平安，沿途也有平安；不仅主道是这样，辅道上也是如此，所有的辅道都是如此，指一切敬虔的行为、事件和责任。这些事从不像世界上的事那样自相矛盾，而是相互和谐，又甜美又稳妥。圣徒由此进入天国的平安，享受今生的安息。

3. 这是乐园般的喜乐（第 18 节）：她是生命树。对灵魂来说，生命树是真正的恩典，我们的祖先没有得着生命树，因为他们吃了禁果。生命树是永生的种子，是泉源，直涌到永生（约翰福音 4: 14）。生命树是新耶路撒冷的印记，城中有生命树（启示录 22: 2; 2: 7）。享用这属天智慧的人不仅百病皆除，还能长生不死；他们要吃且永远活着（创世纪 3: 22）。

4. 这是参与神自己的喜乐，因为智慧是他永远的荣耀和祝福（第 19, 20 节）。这要使我们爱慕神赐予的智慧和聪明：耶和华以智慧立地，不可挪移，能满足创造过程中一切所需，起到令人赞叹、无可争议的作用。耶和华以聪明定天，以最佳方式引导群星运行。天体无比浩瀚，却是天衣无缝，极多却不凌乱，极快却无损耗；深渊裂开，流出天下之众水，天空滴下甘露，流出天上之众水，这一切都是藉着神的智慧和聪明；所以得智慧这人便为有福，因为他要借此预备行各样的善事（提摩太后书 3: 17）。基督就是智慧，诸世界藉着他而造也藉着他而立。神叫他成为智慧，因为他有能力成就一切长寿、富足和荣耀的应许，因为天上、地上和地底下所有的财富都是他的。

第 21-26 节：智慧的卓越

21 我儿，要谨守真智慧和谋略，不可使她离开你的眼目。 22 这样，她必作你的生命，颈项的美饰。 23 你就坦然行路，不致碰脚。 24 你躺下，必不惧怕；你躺卧，睡得香甜。 25 忽然来的惊恐，不要害怕；恶人遭毁灭，也不要恐惧。 26 因为耶和华是你所倚靠的；他必保守你的脚不陷入网罗。

所罗门在前面宣告抓住智慧且持守智慧的人有福了，这里他勉励我们要持守智慧，要我们确信持守智慧能带来安慰。

I. 他勉励我们注目敬虔的法则，牢记在心上，第 21 节。1. 要注目敬虔的法则：“我儿，不可使她离开你的眼目；不要使眼目离开智慧，去追求虚空的东西。要牢记在心，不能忘记；要时时追想，不断提起，千万不要以为自己看了很久，可以搁置在一边，而是要一辈子追求牢记，化为己有。”凡学写字的人都定睛在临摹的抄本上，不使眼目离开。我们也同样不能使眼目离开智慧的言语，要全心敬仰，方能谨慎行之。2. 要牢记在心上，因为我们要把真智慧和谋略谨守在内心深处，谨守智慧的法则，谨守智慧之道。这是值得谨守的财富。

II. 持守智慧对我们有不可言喻的益处，所罗门以此强调他给我们的勉励。1. 在力量和满足方面的益处：“她要作你灵魂的生命（第 22 节）；你开始懒惰马虎时，她要催逼你尽责；你在困难面前沮丧失望时，她要复兴你。她要成为你的属灵生命，永恒生命的凭据。”属灵的生命才是真生命。2. 在荣耀和名誉方面的益处：她要作你颈项的美饰，像一串金项链，或宝石。要作你牙床的美饰（原文如此），提升你的品味（有人这样理解），美化你的言语（也有人这样解释），就是教导你合适的言语，使你有信誉。3. 在平安和稳妥方面的益处：他用四节经文强调这点，要表明公义的果效（与这里的智慧相同）是平安和稳妥，直到永远（以赛亚书 32: 17）。义人在神的特殊保护之下，因此他们完全满足。（1）在白昼行动时平安稳妥，第 23 节。倘若敬虔是伴侣，那它就为我们护航：“你就坦然行路。在世的生命，以及所拥有的一切，都在神的保护之下；属灵生命，以及一切属灵益处，都在他的恩典保护之下，使我们不致落入罪恶或困境中。”智慧要引领我们，带我们走平安之路，远离试探，走圣洁稳妥之路。尽责之路就是平安之路。“我们有跌倒的危险，但是智慧叫我们不跌倒，许多人都跌倒，我们却不致碰脚，叫我们知道如何越过去。”（2）在夜间休息时平安稳妥，第 24 节。我们在休息时完全袒露，最容易受惊吓。“但是持守与神相交，持守自己的良心，就能躺下必不惧怕，不怕火灾、偷盗、鬼怪，或一切黑暗的恐惧，因为我们深知

自己和朋友们睡着的时候，那位保护以色列的，以及保护一切真以色列人的，也不打盹也不睡觉（诗篇 121: 4），他应许要用他的翅膀复庇我们。你躺卧，不需要坐起来守护自己；一旦躺卧就睡着，不需要惊恐地睁着眼；你要睡得香甜，重新得力，不被外在和内在的惊恐所搅扰”（诗篇 4: 8; 116: 7）。持守好的良心，夜间就能安然入睡；就像白日劳苦之人睡得香甜，照样有智慧之人和属神之人也睡得香甜。（3）在极端困境和危险中平安稳妥。诚实正直的品格要保守我们，所以不需要害怕恐惧，第 25 节。突如其来的、令我们没有时间思考对策的伤害，常常令我们陷入困惑之中。但是智慧良善之人不要忘记自己，不要惧怕磨难，不管这惊恐有多突然。恶人的毁灭，也不要恐惧（译者注：和合本译为恶人遭毁灭），意思是，[1] 恶人对信仰和信徒所造成的灾难；虽然时有发生，时常就在门前，但是不要怕；神会利用恶人作为管教纠正百姓的器皿，却绝不会允许恶人掌控灾难。也可理解为，[2] 恶人将要遭受的灾难。这一天必将到来，胆怯的圣徒可能担心自己也会受到灾难。但这要成为他们的安慰，就是虽然审判要临到全人类，所有的人都要面临审判，但是神知道谁是属神的，知道如何把宝贵之人和邪恶之人区分开来。所以不要惧怕这大而可畏之事，因为（第 26 节）“耶和華不仅要保守你平安，还是你所倚靠的；他必保守你的脚不陷入敌人的网罗，也不陷入你自己的惧怕网罗。”神定意要保守圣徒的脚步。

第 27-35 节：要有公义和恩慈；不要嫉妒

27 你手若有行善的力量，不可推辞，就当向那应得的人施行。 28 你那里若有现成的，不可对邻舍说：去吧，明天再来，我必给你。 29 你的邻舍既在你附近安居，你不可设计害他。 30 人未曾加害与你，不可无故与他相争。 31 不可嫉妒强暴的人，也不可选择他所行的路。 32 因为，乖僻人为耶和華所憎恶；正直人为他所亲密。 33 耶和華咒诅恶人的家庭，赐福与义人的居所。 34 他讥消那好讥消的人，赐恩给谦卑的人。 35 智慧人必承受尊荣；愚昧人高升也成为羞辱。

真智慧要求我们对他人尽责，也以诚实和敬虔对神尽责，所以这里列出几条有关与人相处的智慧条例。

I. 必须在公义和爱心两方面都努力尽责，不可耽延（第 27, 28 节）：“你手若有行善的力量，不可推辞（可能由于缺乏爱人之心而推辞，或由于太爱自己的钱财而推辞），就当向那应得的人施行。若无力量则罢，但倘若你自己不行公义不施怜悯，那就是你的错；倘若神令你缺乏，不是缺乏自己的舒适安康，而是缺乏施予他人的资源，那就是你最大的不幸。”不可推辞，这意味着一种呼召，一种期望，不要手伸出来，怜恤的心却塞住了（约翰一书 3: 17）。我们不要阻止别人这样做，自己也不要退缩。“如果你今天有能力，手中有力量，就不要拒绝你的邻舍，去吧，下回再来，那时我再看看能做什么；明天再来我必给你。而你连明天是否还活着都不能确定，也不确定明天你是否有现成的。因此行善时不要吝啬自己的钱财，不要找借口推卸责任，不要存心叫邻舍在痛苦或等待中煎熬，也不要表现出施予者对被施予者的傲慢。要随时准备且甘心乐意，本着对神的良心，向那应得的人施行，”向所该得之人施行（原文如此），指那些应该得到的人。这就要求我们，1. 还债不做假，不欺诈，不耽延。2. 付工资给该得的人。3. 为家庭成员提供衣食，就是那些依靠我们的该得之人。4. 付给教会和国家，掌权者和传道人。5. 随时向邻舍伸出援手，我们这样待人，别人也会这样待我们。6. 对贫穷有需要之人表示爱心。若有人有生活之需而我们又有能力相助，就要将他们视为应得之人，不可推辞。施舍称之为公义，因为这是欠穷人的债，是必须立即偿还的债。及时施舍有双倍的果效。

II. 不可设计陷害他人（第 29 节）：“不可设计害你的邻舍；不可设计暗地里伤害他的身体、财产或名声，因为他在你附近安居，意思是说他未曾得罪你，不嫉妒，不疑心，不提防。”猝不及防伤害一个人有违声誉也有违友情。暗中杀人的必受咒诅（申命记 27: 24）。若是邻舍对我们有好感，以为我们不会伤害他们，而我们却趁机欺骗伤害，这是最低劣最不知羞耻的勾当。

III. 不可与人争吵（第 30 节）：“不可无故与人相争；不属于你的东西不要去争，不要被偶尔的过失所激怒。在你并无任何伤害的事上，或不值得一提的事上，或可以用友善的方式解决的事上，不要对邻舍横加责备和指控，更不用说打官司。”诉讼应该是最后的途径；若是能行，总要尽力与众人和睦（罗马书 12: 18）。当我们考虑周详时，就会发现争吵并不解决问题。

IV. 不可对恶人心怀嫉妒，第 31 节。这与诗篇 37 篇中的告诫相同，“不可嫉妒强暴的人；尽管他富有且强大，生活舒适且有乐趣，周围的人对他毕恭毕敬，但不要以为他很幸福，也不要想往过那样的日子。不可选择他所行的路；不要仿效他，不要用他致富的方法叫自己富起来。尽管你很有把握可以像他那样拥有一切，仍不要效法他做的事，因为这要付出极大的代价。”为了说明义人为何不该嫉妒罪人，所罗门在这里，就是本章的最后四节经文中，把罪人和义人的光景做对比（就像他父亲大卫在诗篇 37 篇中做的对比一样），逐一对比，叫我们看见义人虽然受压迫却是多么快乐，恶人虽然压迫人却是多么悲惨。世人要照神的公义接受审判，不是照世界的标准受审。具备神的思想就是义人；倘若我们具备神的思想，就能看见不管罪人有什么借口嫉妒别人，义人本身非常快乐，没有丝毫理由嫉妒罪人，尽管罪人表面上富有。因为，1. 神恨恶罪人，却喜爱义人，第 32 节。刚愎的罪人渐渐远离神，所过的生活与神的旨意背道而驰，为耶和華所憎恶。神从不恨恶他所造的，但对自我糟蹋之人却是深恶痛绝；他们在神眼里不仅可憎，简直就是可憎之物。义人该嫉妒他们，因为义人得神的奥秘，蒙神的喜悦，与神相交，这对世界来说是奥秘，其中的喜乐是旁人无法想象的。神与义人相交，赐给他们爱的印记；他与他们立约，他们明白他的意念，明白他的旨意和用意，胜于其他人。我所要做的事岂可瞒着亚伯拉罕（创世纪 18: 17）？2. 神咒诅罪人和他们的全家，却祝福义人和他们的居所，第 33 节。恶人有家，也许又坚固又高贵，但在神的咒诅之下，在神的咒诅之中，尽管家中各事兴盛，但是福分要成为咒诅（玛拉基书 2: 2）。肉体饱足，心灵却软弱了（诗篇 106: 15）。这咒诅可能不知不觉，却像可怕的麻风病一样，连房屋带木石都毁灭了（撒迦利亚书 5: 4；哈巴谷书 2: 11）。义人有居所，是贫穷之所在（原文是羊圈），弹丸之地，但神却祝福它，不断祝福它，从岁首到年终。对一个居所是咒诅还是祝福，取决于居住之人是恶还是义。贫穷的蒙福之家绝不应该嫉妒富有的被咒诅之家。3. 神藐视罪人，却看重义人，第 34 节。（1）自高之人必降为卑：他讥诮那好讥诮的人。好讥诮之人不愿顺服敬虔的法则，不愿顺服神的旨意，不愿领受神的恩典，藐视敬虔，藐视敬虔的人，在嬉笑袒露中取乐，神要讥诮他们，且要他们袒露在世界面前受讥诮。神蔑视他们无能的恶行，他坐在天上发笑（诗篇 2: 4）。他要报复他们（诗篇 18: 26），要阻挡骄傲的人（雅各书 4: 6）。（2）自卑之人必升为高，因为神赐恩给谦卑的人；他们在他们里面动工，将荣耀赐给他们，使他们为神所喜悦，又为人所称许（罗马书 14: 18）。忍耐讥诮之人的藐视，得到神的看重和义人的尊敬，所以他们绝不会嫉妒讥诮之人，不会走他们的路。4. 罪人的结局是永远的耻辱，义人的结局却是无尽的荣耀，第 35 节。（1）义人是智慧人，为自己行智慧之路；尽管他们在今生因信仰而身份低微，受人指责，但最终必要承受尊荣，那是超越一切的、永恒的尊荣。他们要得到，要承受，那最甜美最有确据的福分。神赐恩给他们（第 34 节），所以他们要承受尊荣，因为恩典就是尊荣（哥林多后书 3: 18）。这尊荣已经开始，尊荣的凭据已经开始，诗篇 84: 11。（2）罪人是愚昧人，因为他们不仅为自己预备羞耻，还自以为能得着荣耀，以为这是康庄大道。他们的结局要显明他们的愚昧：愚昧人高升也成为羞辱。将要临到他们的是惩罚而不是高升；这就是他们能指望的高升，神要在他们永远的困惑中得着荣耀。

箴言第四章

简介

我们领受神的事，是一条诫命接着一条诫命，一行接着一行，这不仅因为这些事非常宝贵有价值，也因为世人的心总是不愿意接受，一般来说总是抵挡神的事。所以所罗门在这一章里，用各样不同的表达方式和满有趣味和能力的神圣口才，反复强调前一章敦促我们的事。I. 借鉴他父亲的教训，并加上许多自己的观点，迫切劝诫我们要学习智慧，就是真信仰和真敬虔，第 1-13 节。II. 很有必要地劝诫我们，不要与恶人为友，不要与黑暗的无果效行为结伴，第 14-19 节。III. 特别指示我们要得着智慧且要持守智慧，并使之有果效，第 20-27 节。这些事如此明显、如此迫切地摆在我们面前，若我们还是在愚昧中灭亡，那就真是没有借口了。

第 1-13 节：父母的教训

1 众子啊，要听父亲的教训，留心得知聪明。 2 因我所给你们的是好教训；不可离弃我的法则（或译：指教）。 3 我在父亲面前为孝子，在母亲眼中为独一的娇儿。 4 父亲教训我说：你心要存记我的言语，遵守我的命令，便得存活。 5 要得智慧，要得聪明，不可忘记，也不可偏离我

口中的言语。6 不可离弃智慧，智慧就护卫你；要爱她，她就保守你。7 智慧为首；所以，要得智慧。在你一切所得之内必得聪明（或译：用你一切所得的去换聪明）。8 高举智慧，她就使你高升；怀抱智慧，她就使你尊荣。9 她必将华冠加在你头上，把荣冕交给你。10 我儿，你要听受我的言语，就必延年益寿。11 我已指教你走智慧的道，引导你行正直的路。12 你行走，脚步必不致狭窄；你奔跑，也不致跌倒。13 要持定训诲，不可放松；必当谨守，因为它是你的生命。

这里我们看到，

I. 所罗门邀请他的孩子们来领受他的教训（第 1, 2 节）：众子啊，要听父亲的教训。意思是，1. “首先叫我的孩子前来领受并留心听，这些教训也是为其他人预备的。”注意，掌权者和传道人受托付引导大众，他们更应该注意为自己的孩子提供良好的教训；公益活动不应该成为不履行这个责任的借口。教训应该始于家庭，却不止于家庭。若是自己的孩子不遵守一切的法则，若是不努力为他们提供良好的教育，那该如何在神的教会履行自己的责任呢（提摩太前书 3: 4, 5）？以智慧和公共利益闻名的人，他们的孩子应该利用父母之便增长知识和恩德。不过我们也看到，若是孩子们在这教训上没有长进，家长们也不必太过自责沮丧，因为所罗门的儿子罗波安就远非聪明人，远非好人。我们有理由相信，无数人从所罗门的箴言中得到益处，但他自己的儿子却没有得到，尽管这些箴言是写给他儿子的。2. 让所有年轻人在年幼的时候努力得着知识和恩德，因为这正是学习的年龄，这样他们的思想就能形成且成熟。所罗门没有说，我的孩子们，而是说，众子。我们只知道所罗门的一个儿子，但是（你不觉得吗？）他却愿意设立学堂教导其他人的后代，因为这个年龄期最有果效；树枝越年轻越嫩，就越容易弯曲。3. 让所有愿意受教的人都带着孩童的心态前来，尽管他们已经是成年人。放下一切成见，清空自己的思想犹如白纸。让他们带着责任心、温顺、自律，像领受父亲教诲那样，来领受富于权柄和爱心的教训。要将这教训视为来自神我们天上的父，我们向这位父神祈祷，从这位父神领受福分，他是我们灵魂之父，我们必须顺服方能存活。要视教师为父，他们爱我们，为我们谋利益；因此，尽管教训中带有责备和管教，教训本应如此，仍必须全然接受。（1）要接受，这里提到这不仅是父亲的教训，也是聪明，因此一切聪明的受造物都要接受。信心与理性并行，我们藉着理性受教。这诚然是法则（第 2 节），而法则建立在教训上，建立在无可置疑的真理原则上，建立在好教训上，这教训不但是信实的，也值得我们全然接受。倘若我们接受这教训，就必须顺服这法则。（2）要牢记，这里指示我们接受这教训，就像接受礼物一样，要努力学习，要留心方能得知，不然就不能得知，不要抵挡这教训，不要违背这法则。

II. 所罗门给他们的教训。请注意，

1. 他从哪里得到这教训：从他父母那里，像父母教训他那样教训他的子女，第 3, 4 节。请注意，（1）父母爱他，所以教导他：我在父亲面前为孝子。大卫有许多儿子，但所罗门才是他的真儿子，就像以撒那样（创世纪 17: 19），为了同一个原因，就是圣约要他们传承。他是父亲的娇儿，超过其他子女。神格外恩待所罗门（先知称他为耶底底亚，因为耶和華爱他，撒母耳记下 12: 25），大卫也格外恩待他，因为大卫明白神的心意。父母钟爱一个孩子胜于其他孩子，这是不合宜的，除非神清楚表明他钟爱这个孩子。他在母亲眼中为独一的娇儿。父母双方都特别钟爱他，这必有原因。现在我们看看他们如何表示钟爱；他们教导他，督促他，严格要求他。虽然他是王子，是王位的继承人，他们却不让他任意而为，要好好教导他。也许大卫对所罗门特别严格教育，因为他在亚多尼雅身上看见了溺爱的不良后果，他从来没有使他忧闷（列王纪上 1: 6），对押沙龙也是这样。（2）父母所教导给他的，现在他教导给别人。注意，[1] 所罗门长大以后，不仅还记得孩提之时父母给他的好教训，还乐于教导别人。他没有忘记，这些教训深印在他脑海中。他把这些教训看得很重，不以此为耻，不当作幼儿之物或低微之物，不因为自己成了人当了王，就蔑视丢弃，更不像一些坏孩子那样嘲讽这些教训，与伙伴们一起来取笑，并以自己不必再受这些无聊的教诲所辖管而趾高气扬。[2] 虽然所罗门大有智慧，也受圣灵感动，可是当他教导智慧的时候，却仍引用父亲所说的话，使用他的言语，且不以为耻。在信仰上有学问能教导的人，不应该只顾着新兴的观点和新造的词汇，而藐视前辈的知识和语言。既然我们要访问古道，为何要藐视古旧的言语呢？耶利米书 6: 16。[3] 所罗门从父母那里领受好的教训，就立志叫自己的后代也领受好

教训，就像父母给他的那样。这是回报父母苦心教导的一种方法，就是在家里活出敬虔（提摩太前书 5: 4）。父母教导我们，不仅是叫我们学习神的知识，也是叫我们教导自己的后代（诗篇 78: 6）。如若不然，我们就辜负了这样的托付，因为信仰的教训和律法神圣地交到我们手里，是要我们将之纯洁完全地传承下去（提摩太后书 2: 2）。[4] 所罗门以他父亲大卫的权柄来强调自己的劝诫，大卫在那个时代在各方面都很出名。要注意的是，历代最有智慧最杰出的人，不仅自己大有智慧，而且都非常热衷于将智慧传给其他人，这是信仰的荣耀。所以我们所学习的，所确信的，要存在心里；因为我们知道是跟谁学的（提摩太后书 3: 14）。

2. 这些教训是什么，第 4-13 节。

(1) 以诫命和劝诫的方式。大卫在教育儿子的时候，虽然孩子极富天资，但为了表明他的殷切希望，为了叫孩子更多接受他所说的，就不惜以极大温暖和严格要求，一遍又一遍地重复同样的教训。教育孩子就应该这样。申命记 6: 7，也要殷勤教训你的儿女。虽然大卫要料理极重的公益事务，儿子也有自己的老师，却仍亲历亲为。

[1] 大卫使用圣经和自己的训诲话来教导所罗门，他父亲的言语（第 4 节），他口中的言语（第 5 节），他的言语（第 10 节），这些都是极好的教训。可能他特指诗篇，其中有许多教诲的诗，有两篇特别提到是为所罗门所写。所罗门一定注目于这些话，以及其他一切话。第一，他一定听受了这些话（第 10 节），努力听取且吸收，就如一块田地，吃过屡次下的雨水（希伯来书 6: 7）。神就是要我们这样留心他的话：我儿，你要听受我的言语。第二，他一定守着他父亲给他的纯正话语（提摩太后书 1: 13）：你心要存记我的言语（第 4 节）；若不是把话藏在心里，在思想和情感里扎根，就不能存记。第三，他一定用这些话语规范自己：遵守我的命令，要遵从，方能明白这些言语，约翰福音 7: 17。第四，他一定信守这些言语：“不可偏离我口中的言语（第 5 节），时刻警醒，持定训诲（第 13 节），定意持守不松手。”接受好教训的人，想要丢弃也不容易，不然的话，他们的光景会很惨。

[2] 大卫以智慧和聪明作为这些教训的目的；要注意，这里的智慧指的是为首的智慧。学智慧必须要学那上好的智慧，那就是敬畏神（1: 7）（尤尼乌斯·特勒密利亚斯译本）。敬虔的法则存在心里，这非常有必要。因此，第一，要得智慧，要得聪明，第 5 节。又说，“要得智慧，在你一切所得之内必得聪明（第 7 节）。为得而祈求，刻苦努力，利用一切途径去得。在智慧门框旁边等候（8: 34）。克制自己的败坏和愚昧，得智慧的原则，得智慧的习性。从经验中得智慧，在一切所得之上得智慧；留心刻苦得智慧，胜于世上的财富。千万不能忘记，要将得智慧视为大成就，好好追求。”真智慧是神的礼物，但这里命令我们去得，因为神赐智慧给努力刻苦之人。尽管如此，我们也不能说，这货财是我力量我能力得来的（申命记 8: 17）。第二，不可忘记（第 5 节），不可离弃（第 6 节），不可放松（第 13 节），必当谨守。得着智慧的人必须留心不要离弃智慧回到愚昧中去。智慧固然宝贵，不能从我们手中夺去；但我们也必须留心，免得自己离弃智慧：先是忘记，渐渐远离，然后就离弃，偏离正道。学到的好东西要持守，不可随便丢弃，不可被夺去，也不可被哄骗了去，千万不要放弃这宝贝。第三，要爱她（第 6 节），要怀抱她（第 8 节），就像世上的人热爱恋慕自己的财富一样。敬虔对我们非常珍贵，比世上任何东西都珍贵；就算我们不能成为智慧大师，也要成为真正的热爱智慧之人。让我们诚心拥抱所得到的恩典，欣赏它的荣美。第四，“高举智慧，第 8 节。永远高举信仰，尽全力使它有好的名声，在世人面前有好口碑。在神的旨意中与他同工，就是高举神的话并使之得荣耀，尽全力达到这个目的。”让一切智慧之子传扬她，高举她，推崇她，胜过世上最珍贵的东西。我们高举智慧，就是叫敬畏神的人得尊荣，尽管他们在世上卑微，却可称为贫穷的聪明人（传道书 9: 15）。

(2) 以动机和劝诱的方式鼓励我们要努力得着智慧，且顺服在智慧的引导之下。[1] 智慧是首要的，应该成为每个人的首要功课，也是一生的功课（第 7 节）：智慧为首，相比之下，其它要获得要持有的东西都显得无关紧要。这是人所当尽的本分（传道书 12: 13）。这是神所悦纳的，能洁净灵魂，能使我们成就被造的目的，在世上活出有意义的人生，最终进入天堂；因此这是首要的事。[2] 智慧与理性和公平并行（第 11 节）：“我已指教你走智慧的道，最终你必能走此道。我已引导你，不走世界的扭曲之路，不在智慧的幌子下错误百出，而是走正直的路，与永恒的规律和分辨善恶的理性相通。”神一切话语的正直反映出神性的正直。请注意，大卫不仅教导他儿

子好的教训，还引导他，为他树立好榜样，且将一般的教训应用到具体事务中去，使他得智慧时一样都不缺。[3] 智慧对自己大有益处：“如果你聪明良善，就对自己有益处。”第一，“智慧要成为你的生命，你的安慰，你的喜乐；离开智慧就不能存活。”遵守我的命令，便能存活（第 4 节）。我们的救主也这么说，你若要进入永生，就当遵守诫命（马太福音 19: 17）。我们信主与否，关乎死亡之痛，就是永死，还是生之盼望，就是永生。“接受智慧的言语，就必延年益寿（第 10 节），在这个世界上按照无穷之智慧的旨意存活，在另一个世界要活的年数则不可胜数。因此要持定智慧，不管付多大的代价，因为它是你的生命（第 13 节），能给你一切的满足。”没有真智慧、没有恩典的灵魂是死的。第二，“在你穿过旷野、经过一切危险和困难时，智慧要成为你的护卫和向导，成为你的守护和领路人。要爱智慧，信守智慧，她就会护卫你（第 6 节），保守你远离罪，远离最邪恶的行为，远离最恶毒的敌人；她会保守你不伤害自己，别人也不能伤害你。”常言道，“守住你的店铺，你的店铺也要守住你。”同样地，“守住智慧，智慧也要守住你。”她要保守我们，在管理自己和日常事务中远离危难和绊脚石（第 12 节）。1. 行走时脚步不致狭窄，不会落入像大卫那样的窘境（撒母耳记下 24: 14）。遵守神话语的人能自由行走，得享平安。2. 奔跑时不致跌倒。智慧良善之人在紧要关头，神的某句话会保守他们，哪怕是遇到致命的危险也不致跌倒。正直的品性要保守我们。第三，“智慧是你的尊荣和名声（第 8 节）：高举智慧（诚心诚意高举她），虽然她不需要你的帮助，却仍要大大赏赐你，她就使你高升，使你尊荣。”所罗门是王，然而他的智慧和品德远比他的王冠更加有尊荣；他的邻国仰慕他，都是由于他的智慧。毫无疑问，在他和大卫的统治时代，智慧良善之人是最得敬崇的。然而，敬虔自始至终要给真心怀抱她的人带来尊荣；他们要蒙神的悦纳，要得到一切智慧人的尊敬，在大而可畏之日得到认可，要承受永恒的荣耀。他强调这点（第 9 节）：“她必在今世将华冠加在你头上，要叫你于神于人都有好名声，且在来世把荣冕交给你，就是永不摇动的冠冕，永不衰退的荣耀冠冕。”这就是敬虔带来的真尊荣。道德是唯一的崇高！大卫就是这样将智慧教导给他儿子，难怪当神问他想求什么，他就说，主啊！求你给我聪明智慧。我们要藉着祷告将自己所学的表现出来。

第 14-19 节：谨慎交友

14 不可行恶人的路；不要走坏人的道。 15 要躲避，不可经过；要转身而去。 16 这等人若不行恶，不得睡觉；不使人跌倒，睡卧不安； 17 因为他们以奸恶吃饼，以强暴喝酒。 18 但义人的路好像黎明的光，越照越明，直到日午。 19 恶人的道好像幽暗，自己不知因甚么跌倒。

有人认为大卫给所罗门的教训从第四节开始，一直延续到本章结尾；还有人甚至认为要一直延续到第九章结尾。但更有可能这里是所罗门重新开始他自己的教训，有可能更早就开始了。他在前面勉励我们要走智慧之路，在这几节经文中告诫我们不要走恶人之路。1. 要留心且远离罪恶之道，远离一切明显是罪恶且导致罪恶的事。2. 要做到这一点，就必须远离恶人之道，不要与恶人来往。为了避免落入罪恶的歧途，必须杜绝与恶人交往。这里有，

I. 告诫本身，第 14, 15 节。1. 必须留心不要陷于罪和罪人之中：不可行恶人的路。我们的教师在前面像个信实的向导引领我们走正直的路（第 11 节），这里又警告我们不要走偏道，那里有落入歧途的危险。让那些接受良好教训的人和受教走正路的人，不要转向走不该走的路，不要走进去，不要，不要去尝试，免得遇到危险就很难安全脱身。“不要冒险与患了瘟疫的人来往，千万不要，别以为自己有了抗体。”2. 若是我们被诱骗上了恶道，要立即退出来。“如果你不知不觉，因恶门很宽就踏进了门槛，不要走坏人的道。一旦意识到自己的错误，要立即抽身出来，不要再多走一步，不要再耽延一刻，这恶道必通向毁灭。”3. 必须厌恶罪和罪人之道，要非常小心拒绝他们。“坏人的道看起来有乐趣，好交际，像是达到我们心目中世俗目的的捷径。但这是恶道，会通向邪恶，所以如果你爱你的神，也爱自己的灵魂，就要躲避，不可经过，使你不会受引诱走进去。如果你发现自己靠近了，就要转身而去，离得越远越好。”这里的语气像是我们已经处在很危险的境地，需要立即提醒，并强调这十分重要。我们的守望者就是这样，也应该这样，时刻准备警告我们。这语气也提示我们要与罪和罪人保持多大的距离。他没有说，要保持适当的距离，而是说要远离，越远越好，不要以为自己已经离得够远了。逃命吧！不可回头看（创世纪 19: 17）。

II. 强调告诫的原因。

1. “想想这些恶人的特点，你要远离的就是他们的道。”他们极其有害（第 16, 17 节）；他们不仅不在乎伤害一切挡道之人，而且对他们来说，伤害人是常事，是乐趣，纯粹为了伤害而伤害。他们常常设计试图使人跌倒，要败坏人的身体和灵魂。他们本性邪恶，行为强暴。他们非常恶毒，因为，（1）伤害人对他们而言像是休息睡觉一般。就像贪婪之人满足于钱财，野心勃勃之人满足于所求所得，义人满足于行善一样，这些人满足于所言所行满有恶意，能伤害人；若是不能满足自己的嫉妒和复仇之心，他们就十分不安，像哈曼那样，末底改一天不上断头台他就一天不得安宁。这也揭示这些人是何等心神不宁、丧心病狂地要伤害人，宁可不睡觉，也要去伤害人。（2）伤害人对他们而言是家常便饭，他们以此吃喝宴乐。他们以奸恶吃饼（他们吞吃我的百姓，如同吃饭一样，诗篇 14: 4），以强暴喝酒（第 17 节），喝罪孽如水（约伯记 15: 16）。他们所吃所喝都从掳掠和压迫而来。要是不作恶就简直是浪费时间！叫义人不要浪费时间，要乐于行善。朋友，我已经浪费了一无。让一切智慧人以及义人远离恶人之道，因为，[1] 恶人之道是可耻的；最有违人之本性、最与人类社会为敌、最抵挡神抵挡良心的，莫过于以伤害、搅扰、毁坏人为乐。[2] 恶人之道是危险的；“为了自己的安全，要远离乐于伤害人之人。不论他们装出什么样的友情，迟早要伤害你；若是听从他们，你就毁了自己（1: 18），若是不听从，他们就毁了你。”

2. “想想恶人之道的特点，你要远离的就是这道，也要与你应该走的正直之路作对比。”

（1）义人的路是光（第 18 节）：义人的路，就是义人所选择所走的路，好像光，亮光也必照耀他们的路（约伯记 22: 28），使他们又安全又喜乐。基督就是他们的道路（约翰福音 14: 6），就是光（约翰福音 9: 5）。神的话引导他们，是他们脚前的灯（诗篇 119: 105）。他们自己在主里面是光明的（以弗所 5: 8），他们在光明中行，如同神在光明中（约翰一书 1: 7）。[1] 这是黎明的光。他们的道路以喜乐和安慰照耀自己，以荣誉和尊荣照耀别人。这光照在人前，叫人看见他们的好行为（马太福音 5: 16）。他们以圣洁的平安和庄严的心态走义人的路，就像在光明中行之人。这光像是早晨的光，从迷雾中现出来（以赛亚书 58: 8），驱散黑暗。[2] 这光越来越亮；越照越明，不像陨石之光瞬息短暂，也不像蜡烛之光越来越暗淡，而像是升起的太阳，越照越明，越升越高。品德就是义人之路的向导，它越来越多；手洁的人要力上加力（约伯记 17: 9）。喜乐就是这道的乐趣，尊荣就是这道的光亮，一切福祉就是这道的道，这一切都要日趋增多。[3] 这光要照耀直到完美（译者注：和合本译为直到日午）。黎明之光要成为日午之光，被光照的灵魂也要向往成为日午之光。信徒进了天堂才成为完美，在那里他们要发出光来，像太阳一样（马太福音 13: 43）。他们的品德和喜乐都要达到顶峰。因此，走义人的路就是我们的智慧。

（2）恶人的道好像幽暗，第 19 节。所罗门提醒我们要远离的是暗昧无益的事（以弗所书 5: 11）。以伤害人为乐趣为满足的，能有什么真乐趣真满足可言？把神的话抛在脑后的，怎能有确定的向导？恶人的道幽暗，因此非常危险；他们跌倒却不知因什么跌倒。他们倒在罪中，却不知道令他们倒下的诱惑从何处而来，也就不知道下次如何避免诱惑。他们倒在困境中，却不过问为什么神要为难他们。他们不知道所做的是恶（传道书 5: 1），也不知道最后的结局（诗篇 82: 5；约伯记 18: 5, 6）。这就是我们要远离的道。

第 20-27 节：父母的教训

20 我儿，要留心听我的言词，侧耳听我的话语， 21 都不可离你的眼目，要存记在你心中。 22 因为得著它的，就得了生命，又得了医全体的良药。 23 你要保守你心，胜过保守一切（或译：你要切切保守你心），因为一生的果效是由心发出。 24 你要除掉邪僻的口，弃绝乖谬的嘴。 25 你的眼目要向前正看；你的眼睛（原文是皮）当向前直观。 26 要修平你脚下的路，坚定你一切的道。 27 不可偏向左右；要使你的脚离开邪恶。

所罗门在前面告诫我们不要作恶，这里教导我们如何行善。拒恶还不够，还要学习如何尽责。

I. 要时时牢记神的话，且随时准备行出来。

1. 我们要以智慧的言语为原则管好自己，提醒责任，警示危险。所以，（1）要随时领受智慧的言语：“要留心听（第 20 节）；谦卑地听，尽力听。”倾心聆听神的话，就表示心中开始动了善工，且要行出来。明白这点的人就会定意尽责。（2）要牢记智慧的言语（第 21 节）。要将之摆在我们面前作为法则：“不可离你的眼目；要一看再看，且在各样的事上遵行。”要牢牢记住，当作

主导我们的原则，影响我们全人：“要牢记在你心中，当作宝贵之物，生怕失去。”让神的话写在我们心里，写在心里的东西不会失去。

2. 我们要好好学习智慧的言语，因为这对我们是食物，也是良药，就像生命树，启示录 22: 2；以西结书 47: 12。寻求就寻见、寻见就牢记的人，会发现里面有，（1）食物：因为得着它的就得了生命，第 22 节。属灵生命始于神的话，属灵生命的喂养和维持也是藉着神的话。离了它就不能活；藉着信心就能得神的话喂养而活。（2）药物：又得了医全体的良药，是全人的良药，包括身体和灵魂；智慧的言语能使身体和灵魂都保持健康；能使全体健康，七十士译本如此译，意思是足以治愈这个疯狂世界上的一切疾病。是全体的良药（原文如此），能治愈一切的败坏，因为败坏也称为肉体，能治愈一切的忧虑，因为忧虑像肉体中的刺。神的话带有治愈一切属灵弊病的良药。

II. 要密切注意且严格看管我们心中的举动，第 23 节。这里有，1. 智慧之法则所要求的责任，为的是得着智慧且持守智慧：你要保守你心。神赐给我们心灵，也把严格的命令赐给我们：人啊，要保守你心，殷勤保守你的心灵（申命记 4: 9）。所以我们要保持圣洁的戒备，严格看护心灵的一举一动，保守自己的心灵不伤害人，也不被人伤害，不被罪所玷污也不被困境所搅扰；像保守宝石那样，像看护葡萄园那样，保持善心，摒除恶念，持守善念，喜爱正直，掌握分寸。要切切保守你心（原文如此）。保守有许多种方法：谨慎、力量、求助等，保守心灵的时候这些都要用上，缺一不可，因为人心比万物都诡诈（耶利米书 17: 9）。也可理解为胜过保守一切；要谨慎努力保守我们的心灵，胜过其它的一切事。要保守自己的眼睛（约伯记 31: 1），保守自己的舌头（诗篇 34: 13），保守自己的脚步（传道书 5: 1），但最重要的是要保守自己的心灵。2. 如此保守心灵的原因，因为一切的果效是由心发出。得保守的心能流出生命的果效，生出良善，荣耀神，造就人。也可一般解释为，人生的一切行为都由心发出，所以保守心灵能长好树，能治水源。我们的生活是否正常是否安康，取决于我们的心能否得保守。

III. 要把守我们的嘴（诗篇 141: 3），以致所说的话不得罪人（第 24 节）：要除掉邪僻的口，弃绝乖谬的嘴。我们的心本已败坏，心中很容易发出许多败坏的言语，所以要警醒，要厌恶一切的恶言、咒骂、诅咒、欺骗、诽谤、吵闹、污秽之语和愚昧之言，以及一切从邪僻的口、乖谬的嘴中而出的言语；这些言语不受理性和敬虔法则的管辖，抵挡理性和敬虔，在神面前是丑恶的、厌弃的，就像在人前齿牙咧嘴一样。我们要时刻警醒，坚决弃绝一切口舌的罪，绝不说貌似邪恶的言语，也绝不学这样的言语。

IV. 要与我们的眼目立约：“你的眼目要向前正看，第 25 节。要定睛看，不要左看右看；不要流连于显眼之物，不然就会离开善而落入恶的网罗。不要看耀眼的虚荣；眼目要单一专注；要有诚实合一的意念，不要斜视周围之物。”要注目我们的主，专心讨他的喜悦；定睛在我们的法则，遵守这些法则，定睛在我们的目标，就是从上面召我来得的奖赏（腓立比书 3: 14），向着标竿直跑。瞄准目标。

V. 要认真做好一切事（第 26 节）：要修平你脚下的路，要量一量（原文如此）；“把神的话放在天平的一端，把你所做的或将要做的放在另一端，看看是否一致；认真仔细查验自己的道路在神面前是否为善，是否有好果效。”要思想已走过的路，查验已做过的事，也要思想现在的路，查验正在做的事，何去何从，看看我们是否谨慎行事（以弗所书 5: 15）。要想想在我们的路上有什么责任，有什么困难，有什么益处，有什么危险，使我们能适当应付。“不要冒然行事。”

VI. 要坚定、谨慎、耐心做好一切事：“坚定你一切的道（第 26 节），不要摇晃，像三心二意的人一样；不要瞻前顾后，要沿着顺服的平坦道路走下去；不可偏向左右，因为两边都是歧途，撒但要拉我们向左向右，以达到他的目的。要小心，你的脚要离开邪恶；注意不要走极端，因为那里有邪恶，眼睛当向前直观，使自己不偏离。”证明自己有智慧的人必须时时警醒。

箴言第五章

简介

这一章的内容与第二章大致相同。用不同的文字写相同的内容不应当是为难，而应该是妥当（腓立比书 3: 1）。这里有，I. 勉励要熟悉且顺服一般的智慧法则，第 2 节。II. 特别警惕淫乱之罪，第 3-14 节。III. 对付那罪的良方。1. 夫妻之爱，第 15-20 节。2. 敬畏神的无所不知，第 21 节。3. 恶人悲惨下场的可怕，第 22, 23 节。要不厌其烦地装备年轻人抵挡那与灵魂征战的肉体的情欲。

第 1-14 节：父母的教训；警惕情欲

1 我儿，要留心我智慧的话语，侧耳听我聪明的言词， 2 为要使你谨守谋略，嘴唇保存知识。 3 因为淫妇的嘴滴下蜂蜜；她的口比油更滑， 4 至终却苦似茵陈，快如两刃的刀。 5 她的脚下入死地；她脚步踏住阴间， 6 以致她找不著生命平坦的道。她的路变迁不定，自己还不知道。 7 众子啊，现在要听从我的话；不可离弃我口中的话。 8 你所行的道要离她远，不可就近她的房门， 9 恐怕将你的尊荣给别人，将你的岁月给残忍的人； 10 恐怕外人满得你的力量，你劳碌得来的，归入外人的家； 11 终久，你皮肉和身体消毁，你就悲叹， 12 说：我怎么恨恶训诲，心中藐视责备， 13 也不听从我师傅的话，又不侧耳听那教训我的人？ 14 我在圣会里，几乎落在诸般恶中。

这里我们看到，

I. 一段庄严的前言，要引出下面的警告，第 1, 2 节。在这里所罗门对自己的儿子说话，也对所有年轻人说话，把他们当作自己的儿女；他爱他们，对他们有一些影响力。他奉神的名要他们注意：他藉着圣灵感动而写，他是先知，尽管他没有说“耶和华如此说”。“要留心，要侧耳听；不仅要听要念，也要思想，努力领会。”为吸引注意力，他强调，1. 卓绝的言语：“这是我的智慧，我的聪明；若是我要教导你智慧，这必是最恰当的智慧。我的哲学是道德哲学，这就是我要教导的。” 2. 有益的言语：“留心我说的话，”（1）“为要使你行为有智慧，使你谨守谋略。”所罗门的教训不是灌输我们理念，不是华丽的推理，不是似是而非的辩术，而是引导我们管辖自己，使我们谨慎行事，以致现在和将来都得到真益处。（2）“为要使你话语有智慧，嘴唇保存知识，使你随时能脱口而出，叫与你交谈的人得益处。”祭司嘴里要保存知识（玛拉基 2: 7）；而熟读圣经的人不仅是灵修时的属灵祭司，也是言谈中的属灵祭司。

II. 这段警告本身，就是要远离肉体的情欲，远离奸淫、淫乱和一切的污秽。有人用灵意解释这点，将淫妇理解为拜偶像，或败坏人思想和行为的错误教训；也可理解为肉体的欲望。但很明显这里主要是警告我们不要犯第七条诫命；这诫命年轻人如此容易犯，其试探是如此强烈，其案例是如此不胜枚举，其后果对灵魂中一切道德的萌芽具有如此的摧毁力，难怪所罗门为此提出的警告是那么迫切，那么苦口婆心。他在这里像一个忠实的守望者，向所有人发出警告，在一切的生活行为中要警惕这罪，因为它会导致毁灭。这里警告我们要留心两件事：

1. 不要听信那些甜言蜜语。诚然，淫妇的嘴滴下蜂蜜（第 3 节），肉体的情欲很能诱人（如同酒发红，在杯中闪烁，箴言 23: 31）；那嘴唇，嘴唇的吻，嘴唇的话语，都比油更滑；毒丸舒畅吞下，毫无防备可言。但是要想想，（1）后果是何等致命。当末日来到，贪恋这蜜和油的罪人有什么结果，[1] 良心上的恐怖：苦似茵陈，第 4 节。嘴里甜美之物在腹中变成酸苦，像两刃的刀要伤人，向左向右都会伤害。这是所罗门的经验之谈，传道书 7: 26。[2] 地狱的折磨。即使有些犯了这罪的人悔改且得救，但这罪的倾向就是毁坏身体毁坏灵魂；她的脚下入死地，不仅如此，她的脚步踏住阴间，要把罪人拉向阴间，好像嫌审判耽搁太久一样。陷入这罪中的人要知道，他们与阴间只有一步之遥，随时就会跌进去。（2）那些甜言蜜语是何等虚假。淫妇谄媚逢迎，说出来的话如蜜似油，却是欺骗：她的路变迁不定，你却不知道（译者注：钦定本视“找不着”和“不知道”的主语为“你”，即指被蒙骗之人）。她经常变换伪装，用各样颜色粉饰自己，因为若是原形毕露，就必遭仇恨。她如同普罗提斯那样变化多端，好不断算计人。这样的心机和阴谋目的何在？无非就是要被骗之人找不着生命平坦之道；因为她知道，若是他们找到生命之道，就必会远离她。在一切试探中，魔鬼尽力要做的是，[1] 叫人远离生命之道，不敬虔，不进天堂；这样，尽管他自己得不到福分，叫人也得不到。[2] 为了达到这个目的，他要叫人不思想生命之道，不去思想走生命之道是何等的正确，有多大益处。我们若不明白这点，就是不晓得撒但的诡计（哥林多后书 2: 11）。我们都应知道，那些愿意认真思想以及客观权衡利害关系的人，必能得大益

处，这是敬虔的荣耀；我们都应知道，魔鬼无法为自己的利益控制人，只能用各种各样的乐趣引诱他们，叫他们不去认真思想那些关系他们平安的事（路加福音 19：42）。不洁净的罪最能叫人迷失聪明，丧失良心，叫人不去思想生命之道。淫乱夺去人的心（何西亚书 4：11）。

2. 不要靠近这罪的边缘，第 7，8 节。

（1）这段警告之前有一个庄严的前言：“众子啊！现在要听从我。不论你是谁，只要读了或听了这些话，就要留心我所说的，就要相信且珍藏这些话，不可离弃我口中的话，不要学那些听了淫妇之言的人。不但只是现在接受我所说的，而是要牢记，随时能用出来，在你面临严峻试探的时候成为你的力量。”

（2）这段警告本身相当迫切：“你所行的道要离她远；若是你行的道碰巧离她近，就算你有不错的理由要出现在她的巧语影响范围内，你也要改道，宁可走别的路也不要置身于危险之中。不可就近她的房门；走到街对面去，不，走另一条街，就是绕路也值得。”这显明，[1]我们必须警惕并且恨恶这罪。要像对付瘟疫那样躲避它，像闻见死尸气味那样厌恶它，不靠近它。这样才能维护自己的纯洁，才能加强对肉体情欲的反感意识。[2]我们必须努力躲避一切可能导致这罪的机会，不要向其跨出一步。想要避免伤害就必须离开伤害之路。人败坏的本性里有导火索，不论有什么理由，要靠近火种都是疯狂的举动。我们若是把自己推向试探，那么“不要叫我们遇见试探”这句祷告词就是在取笑神。[3]我们必须具有敬虔的戒备，不要过于相信自己的毅力，不要尝试着接近这罪，对自己说只可到这里，不可越过（约伯记 38：11）。[4]若有什么成为我们犯罪的网罗和机会，不论何物，即使是右眼和右手，我们都必须剜出来砍下来丢掉，再珍贵的东西也要丢掉，免得威胁到自己的灵魂；这是我们救主的命令，马太福音 5：28-30。

（3）所罗门提出依据来支持这段警告，这些依据与前面用过的一样，就是这罪要造成的伤害。[1]会毁坏名誉。“你会将你的尊荣给别人（第 9 节），会失去你的尊荣，会把石头放在每一个邻舍的手里然后投向你，他们很有理由将你当成愚昧之人来羞辱、蔑视和践踏。”淫乱是受人轻蔑受人唾弃的罪，有一点理性或道德的人都会谨慎不与那些与淫妇有瓜葛的人来往。[2]会浪费光阴，就是你的青春年华，人生的春天，将你的岁月给残忍的人，指“那低劣的欲望，带着残忍与灵魂征战的（彼得前书 2：11），那低劣的淫妇，假装很爱你，实际上却在捕猎宝贵的生命。”本该用这些岁月来荣耀恩典之神，现在却浪费在残忍的罪中。[3]会糟蹋你的财富（第 10 节）：“外人要满得你的财富（译者注：和合本译为满得你的力量）；这财富托付给你，只因你是家中的管家；你劳碌的果实，本该供给自己的家，却要归入外人的家，他们本无权享用也不会因此感谢你。”[4]会伤身体，缩短寿命：你皮肉和身体销毁，第 11 节。不洁净的情欲不仅与灵魂征战（罪人对灵魂并不在乎），而且也与身体征战，而罪人对身体则格外放纵，格外取悦迁就，真是欺诈、愚昧且伤人的情欲。那些纵容自己于不洁净之中的人消耗自己的力气，整个人陷于疲软，身体显出可憎的病态，岁月缩短，沦为无人同情的残忍情欲的牺牲品。[5]倘若良心苏醒，会心中充满恐惧。“别看你现在得意忘形，沉浸在自欺欺人的境况中，然而你终久会悲叹，第 11 节。当你开始悔改，回想一切的烦恼和苦痛，当罪的真实面展现在你的面前，你就会悲叹。”这罪迟早要带来悲哀，不管是因为灵魂谦卑下来愿意悔改，还是因为皮肉和身体销毁，或因疾病而销毁，那时良心就要追讨罪人；或因死亡而销毁，那时肉体要腐烂，灵魂要在地狱的苦痛中煎熬，在那里，虫是不死的（马可福音 9：48），只有“儿啊，你该回想”（路加福音 16：25）在时刻回荡。所罗门在这里叫被定罪的罪人责怪自己，越来越觉得自己愚昧，随后追悔莫及。第一，他因恨恶悔改而恨恶教训，不能忍受训诲（我怎么恨恶训诲，不仅恨恶受教管束，也恨恶这又真又好的教训本身），也不能忍受批评（心中藐视责备，第 12 节）。他不得不承认那些对他有监管责任的人（包括父母和传道人）已经尽了力；他们曾是他的良师，曾教导过他，曾给他良善的劝诫和适当的警告（第 13 节）。他只能归咎于自己的耻辱和困惑，证明神降一切祸患到他身上完全是公义的，因为他不听从他们的话，又不侧耳听那教训他的人，从不理会他们说的话，只是当作耳边风。注意，接受过好的教训却不能行出来的人，到那日要被问罪；若是现在不记住、不遵行这些教训，将来要追讨他们的罪，结果就是毁灭。第二，他因经常犯罪，养成了习惯，铁了心要犯罪（第 14 节）：我在圣会里，几乎落在诸般恶中。在会堂或圣殿要与其他以色列人一起敬拜神的时候，他那不洁净的心装满荒唐的念头和欲望，眼目淫荡。所处之地和周围之人的庄重气氛以及敬拜之庄

重，都管不住他，在那里他仍是那样邪恶卑鄙。最令苏醒的良心感到恐惧的罪是亵渎圣物；而在我们得荣耀的聚会之处，在我们得益处的所在亵渎圣物，那真是罪上加罪。心利和哥斯比在摩西和全会众面前承认自己的恶行（民数记 25: 6），心里犯奸淫同样要暴露在神面前，在敬拜时接近他必要大大得罪他。有人理解为：我落在诸般恶中，因为我在会中藐视掌权者和法官。也有人将之理解为审判之恶，不是罪之恶：“我被当成了典型，被世界观看。我在以色列的会中被当作靶子，几乎落在神一切的忿怒审判之中。”我在会中站着求救（约伯记 30: 28）。让我们不要这样在末日追悔莫及。

第 15-23 节：婚姻忠贞的命令

15 你要喝自己池中的水，饮自己井里的活水。 16 你的泉源岂可涨溢在外？你的河水岂可流在街上？ 17 惟独归你一人，不可与外人同用。 18 要使你的泉源蒙福；要喜悦你幼年所娶的妻。 19 她如可爱的牝鹿，可喜的母鹿；愿她的胸怀使你时时知足，她的爱情使你常常恋慕。 20 我儿，你为何恋慕淫妇？为何抱外女的胸怀？ 21 因为，人所行的道都在耶和華眼前；他也修平人一切的路。 22 恶人必被自己的罪孽捉住；他必被自己的罪恶如绳索缠绕。 23 他因不受训诲就必死亡；又因愚昧过甚，必走差了路。

所罗门在前面指出奸淫和淫乱以及一切好色污秽之事的大恶，这里他开出对付这些事的良方。

1. 要享受且满足于合法婚姻的安慰；婚姻是为防止污秽而设立，因此应当善用，否则就不能有效对付污秽。没有人能抱怨神对人刻薄，禁止他们顺着自然欲望找乐趣，因为他满有恩典地为人提供了正常的满足。“你诚然不能吃园中所有树上的果子，但除了一棵以外，其它你可以随意吃；必能满足自然之需，而情欲却总不得满足。”神把人限制在一个婚姻中，并非要为难他们，而实在是为他们着想；正像赫伯特先生所言：“若是神不约束人，人就会陷在网罗中。”所罗门在这里说的也是这个意思，他不但把婚姻当作良方，还当作抵挡淫乱的依据，就是合法的婚姻乐趣（不管恶人如何嘲笑，他们本是污秽之灵的爪牙）远超越一切虚假不合法的淫乱乐趣。

1. 让年轻人娶妻，宁可娶妻也不要欲火烧身。要有自己的池，自己的井（第 15 节），就是幼年所娶的妻，第 18 节。要么就彻底禁欲，要么就结婚，赫伯特说。“世界之大，有许多事等着我们去做，足可乐在其中。”

2. 娶妻者要以妻为乐，要喜悦她，不仅因为她是妻子，是自己选择的就应当喜悦自己的选择，也因为这是神命定给他的妻子，更应当喜悦神的命定，喜悦她因为她属于他。要使你的泉源蒙福（第 18 节）；和她在一起要感到非常幸福，视她为蒙福的妻子，叫她得福，每日为她祷告，喜悦她。这些叫我们喜悦的乐趣，藉着祷告和神的祝福成为圣洁。在婚姻关系中得乐趣不仅是允许的，也是命令；同甘共苦者尤其要彼此取悦。相互取悦是相互忠诚的纽带。新郎不仅应当喜悦自己的新妇（以赛亚书 62: 5），律法也是如此规定。传道书 9: 9，当同你所爱的妻快活度日。若有人在外与朋友兴高采烈，在家对妻子却是愁眉苦脸，这样的人没有得到神所命定的安慰。

3. 要喜悦自己的妻子，要深爱她（第 19 节）：她如可爱的牝鹿，可喜的母鹿，如同一些大人物有时养在家中玩耍一样。繁忙的学习或事业之余，要想往与妻子天真快乐的闲谈。让她躺在你的怀中，像那穷人的母羊羔那样（撒母耳记下 12: 3）；你的头靠着她的头，让这一切使你时时知足，不在这以外找乐趣。“她的爱情使你常常恋慕。若是你的爱意高涨，必须要溺爱某人，让此人就是你的妻子，因为这是最安全的。”这就是喝自己池中的水来解渴，自己井里的活水又清澈又甘甜又完全，第 15 节，哥林多前书 7: 2, 3。

4. 要以自己的孩子为乐，视他们为乐趣（第 16, 17 节）（译者注：钦定本将第 16 节译为让你的泉源涨溢在外，你的河水流在街上）：“视他们为自己纯洁的泉源里流出的泉水”（犹太人被称为从犹大水源出来的，以赛亚书 48: 1），“他们是你的一部分，就像泉水是泉源的一部分一样。忠于自己的妻子，你就会有，”（1）“许多后裔，像河水源源不断，他们要分布到各地，与其他家庭结合；而行淫的则不能立后，”何西亚书 4: 10。（2）“特别的后裔，是你自己的；而行淫所生的孩子也许是你的，也许不是你的，可能是外人的，而你却不得不养他们。”（3）“可信赖的后裔，他们要成为你的荣耀，可以派出去，到街上去；而私生的则是你的羞辱，养在家里也是羞辱。”在这事上，道德就是乐趣，就是荣誉，所以称为智慧。

5. 要恋慕忠贞的贤德之妻，蔑视所禁止的乐趣。不要恋慕外女（第 20 节），不要爱慕肮脏的淫妇，不要抱外女的胸怀，要以此为荒唐。若是还有一点荣誉感或道德感，就要厌恶这些念头。“你怎么会这样愚蠢，竟然与自己为敌，竟然放弃自己井里纯净的活水，去贪恋一潭又毒又见不得人的死水？”注意，人一旦听见理性的呼声，就会顺服道德律。

II. “要想到你常在神的眼中，让敬畏在你心中掌权，”第 21 节。犯这样罪的人以为没有人知道（奸夫等候黄昏，约伯记 24: 15），但若躲不过神的眼睛，岂不枉然？1. 神看见了。人所行的道，就是一切的动作，一切的行为，都在耶和华眼前，心中的一切意念，生活中的一切表露，再怎样隐蔽再怎样伪装都无济于事。神在真光中看见，知道所有事情的来龙去脉。人所行的道，神不是时看时不看，而是始终在他眼目监察之下。在和你一样的人面前你尚不敢行这恶，竟敢在神面前犯罪，在他眼皮底下行这恶吗？2. 他要审问罪人；他不仅看见，还要审视人一切的路（译者注：审视一词在和合本译为修平，下同），要审判他们的行为，不久就要审判罪人。人所做的事，神都必审问（传道书 12: 14）。所以我们要审视脚下的路（4: 26），自己审视自己，以致不被审判。

III. “要看到偏行己路之人的灭亡。”活在这罪中的人污秽不堪，却仍欺骗自己；他们的罪必寻索他们，第 22, 23 节。使徒用几个字表达了同样的意思。希伯来书 13: 4，苟合行淫的人，神必要审判。1. 人很难摆脱这罪的权势。即使罪人年老体弱，欲望有增无减，就追念幼年行邪淫的日子，以西结书 23: 19。这样他必被自己的罪孽捉住，自愿成为罪孽的俘虏，被自己的罪恶如绳索缠绕，被完全控制，不得脱身，因愚昧过甚（使自己沦为这残忍主子的奴隶，世上还有比这个更愚蠢的吗？），必走差了路，漫无目的地偏行下去。人一旦陷入了不洁净的罪，就很难摆脱出来，也很少有人摆脱出来。2. 若是不脱离这罪，人绝逃脱不了惩罚，必要导致灭亡。他们的罪孽要受良心的谴责以及今世的惩戒（耶利米书 7: 19），将来也必受神的审判。不需要监狱，不需要锁链；他们要被自己的罪恶如绳索缠绕，像堕落的天使一样，无可救药，要交在黑暗坑中（彼得后书 2: 4）。这些人屡次受责罚，仍然硬着颈项（箴言 29: 1），因不受训诲就必死亡。警告已足够多，不会再有特别的警告，他要未见危险就死去，因为他不受训诲，因愚昧过甚，必走差了路。这就是他的下场，连回家的路都找不到。这些人竟如此愚昧地选择这样的路，神就任凭他们走下去，直到灭亡。因此，我们必须警醒，坚决抵制肉体情欲的诱惑。

箴言第六章

简介

在这一章我们看到，I. 警告不要轻率作保，第 1-5 节。II. 责备懒惰，第 6-11 节。III. 恶人的特点和命运，第 12-15 节。IV. 神恨恶的七样东西，第 16-19 节。V. 劝诫要熟悉神的话，第 20-23 节。VI. 再次警告犯淫乱罪的严重后果，第 24-35 节。这里所罗门基本上从世俗利益的角度来劝人远离罪，因为罪不仅在来世受咒诅，在今世也是令人穷乏的。

第 1-5 节：警惕作保

1 我儿，你若为朋友作保，替外人击掌， 2 你就会被口中的话语缠住，被嘴里的言语捉住。 3 我儿，你既落在朋友手中，就当这样行才可救自己：你要自卑，去恳求你的朋友。 4 不要容你的眼睛睡觉；不要容你的眼皮打盹。 5 要救自己，如鹿脱离猎户的手，如鸟脱离捕鸟人的手。

神卓越的话语不仅教导我们来世的属灵智慧，也教导今世的做人法则，叫我们慎重管好自己的事。这里就有一条好法则：不要替人作保。因为作保常导致家庭的潦倒和毁灭，夺走前面一章提到的家庭安慰。1. 要将作保视为网罗，且要拒绝，第 1, 2 节。“为朋友作保已经够危险的，尽管你了解他的环境，很肯定他必有余；而替外人击掌，那就更危险了，因你不知道他是否有能力偿还，也不知道他是否诚实。”这里与之击掌的外人也可理解为放债者，“就是要套住你的高利贷者；对你而言，他是外人，你从不欠他什么，也从未与他打过交道。若是你轻率卷了进去（可能是受骗，也可能你指望日后他们也会为你行方便），要知道你已被口中的话语缠住。这太容易了，不过一句话；你就在纸上签字，契约一经盖印，保证书就生效。但要跳出来就不容易了；你被缠住，自己还不知道。”想想我们多么不该轻看舌头所犯之罪。若是口中一句话就可叫我们欠债于人，

随时受人牵制，那么口中的言语也可叫我们受神公义的谴责，成为网罗。言语不是风，而常常是网罗。2. 倘若我们陷进这网罗，就要尽力尽快脱身出来，这才是智慧，第 3-5 节。这网罗暂时安静，没什么问题。没有人来追债，被担保的人说，“别怕，包在我身上。”然而契约仍在生效，利息越滚越高，债主随时会上门，又急促又严厉。被担保人可能是无赖，也可能已破产。你只好夺你妻儿的财产，毁坏你的家庭，去偿还你未欠之债。因此要救自己，直到债主取消契约或被担保人将担保书还给你，才可放心。若是你落在朋友手中，你就理亏，不可来硬的，不可出言不逊（那会把事情弄得更僵），只可自卑，求他放弃，在他面前下跪，多说好话，请别的朋友替你说说话，不达成协议千万不要松懈，使你的契约不会来找你麻烦或找他麻烦。这样做可能会叫你睡不着觉，那你不睡觉，直到把问题解决。“不要容你的眼睛睡觉，直到你救了自己。尽最大努力争取，越快越好，像鹿或鸟救自己脱离猎户或捕鸟人的网罗一样。拖延很危险，犹疑不决也不管用。”想想神如何耐心用话语教导人做家中的好丈夫，如何教导他们谨慎管理。敬虔之人有诚命，也有应许，都与今世有关。

我们应该如何去理解这一点？我们不能认为在任何情况下替别人作保或取保都不对。作保有可能是公义或爱心行为；人或许为友情作保，而并非不谨慎。保罗就曾为阿尼西谋作保（腓利门书 1: 19）。我们可以帮助诚实勤奋的年轻人开创自己的事业，替他说好话，帮他建立信誉。这对他有好处，对自己也没有坏处。但是，1. 要远离债务，这是智慧。因为债务是累赘，在世上缠累人，叫人有犯错误的危险，或被伤害的危险。欠债的是债主的仆人（箴言 22: 7），沦为世上的奴隶一般。基督徒是重价买来的，所以不要轻易作人的奴仆（哥林多前书 7: 23）。2. 与潦倒之人搅在一起且为他们的债务作保，这是极大的愚昧。他们的债务会不断耗去资财，像俗语所言，拆了东墙补西墙，很有可能迟早要累及我们。人不该替他人作保，除非自己有能力偿还，也愿意偿还；一旦被保人还不起，作保人要有能力偿还且不连累自己的家庭，要将之视为自己的债务。次经传道书 8: 13 说，*不要作保超过自己的能力；一旦作保，就必须随时准备偿还债务。*3. 倘若我们愚昧地卷了进去，就要尽快脱身出来。不要耽搁，不要怕痛，要完全让自己稳妥安心，把自己的事料理好，这是很有必要的智慧。宁可谦卑自己以求和解，也不要强硬傲慢而毁了自己。要去恳求你的朋友，解除作保关系。谨慎作保有时会增进友情，而轻率作保同样会损害友情。我们要谨慎，免得在别人得罪神的罪上有份（提摩太前书 5: 22）。这要比在别人的债务上受捆绑来得更糟糕，更危险。倘若我们如此尽力要使自己跳出债务，那就更应该尽力与神和好。“要在神面前自卑，要去恳求基督替自己作中保；迫切祷告，以致罪得赦免，你就能从深渊中拯救出来，绝不徒然。不要容你的眼睛睡觉；不要容你的眼皮打盹，直到此事得以成全。”

第 6-11 节：责备懒惰

6 懒情人哪，你去察看蚂蚁的动作就可得智慧。 7 蚂蚁没有元帅，没有官长，没有君王， 8 且在夏天预备食物，在收割时聚敛粮食。 9 懒情人哪，你要睡到几时呢？你何时睡醒呢？ 10 再睡片时，打盹片时，抱著手躺卧片时， 11 你的贫穷就必如强盗速来，你的缺乏彷彿拿兵器的人来到。

在这几节经文中，所罗门要教导懒惰之人。这些人喜欢安逸，生活闲散，无所事事，不闻不问，毫无益处，尤其对信仰漠不关心。懒惰必然通向贫穷，尽管不一定像轻率作保通向贫穷那样来得这么快。他在这里向懒情人说话，

1. 藉着教诲，第 6-8 节。他给懒惰之人上课，因为这样的人该受教诲。他要亲自给他上课，若是学生不努力，老师就要加倍努力。懒惰之人不愿听他的课（贪睡的学生必不喜悦警醒的老师），所以他就替他另找一所学校，最低等的学校。请注意，

1. 这位老师要学生去的学校：去蚂蚁那儿，去蜜蜂那儿（七十士译本如此翻译）。人之受教远胜过地上的走兽，人之智慧也远高于天上的飞鸟，但懒惰之人却已堕落到要向最低等的昆虫学智慧，受它们的羞辱。观察这低等的被造之物所表现出来的奇妙作为，我们就不但要归荣耀于创造自然的、叫蚂蚁具备这样作为的神，而且自己要学功课。站在属灵的高度审视平常事，神的事就简单易懂，且能天天谈论。

2. 要动脑筋，才能从这位老师学到东西：你去察看。懒惰人之所以懒惰，是因为他不察看；我们若是不专心察看，就不能从神的话语或神的作为中领受到什么。具体地说，倘若我们效法行得好的人，就要察看他们的路，努力观察他们的作为，使自己也能如此行，腓立比书 3: 17。
3. 要学的功课。一般地说，就是要学智慧，去察看，就可得智慧。这就是在一切学问中我们要对准的目标，不仅要明白，还要得智慧。具体地说，要学在夏天预备食物；意思是，（1）要为将来作预备，不要只顾及眼下，不要吃尽用尽，收取之时要为使用之时着想。要对世上之事有远见，不是焦虑，而是明智的远见。为冬天而预备，为可能发生的困境和缺乏而预备，为晚年而预备；对灵魂的事更是如此。要预备食物，预备足够维持自己的食物，预备自己最需要的食物。在享受好日子的时候要预备不好的日子，活着的时候要为死后预备，时间为永恒预备，现在的准备期为将来的审判预备。（2）要勤奋努力工作，就算不顺利也得努力。即使在夏天，气候炎热，蚂蚁仍忙着聚敛粮食，储存起来，不放纵于安逸的日子，不贪图享受，不像蚱蜢在夏天又唱又玩，到了冬天就死去。蚂蚁互相帮助；若是一粒玉米太大，一只蚂蚁搬不回去，其它蚂蚁会来帮忙。（3）要好好把握机会，能聚敛时要聚敛，像蚂蚁在夏天逢时收割一样。好好把握有利的机会，这是智慧。现在能做的，将来未必能做，或未必做得好。应当趁着有光行走（约翰福音 12: 35）。
4. 相对于这堂课里的蚂蚁，想想我们所具备的优势，这是要叫浪费时间的懒惰之人罪上加罪。蚂蚁没有元帅，没有官长，没有君王，完全是顺着本能自己干。我们若是不能照样顺着自己的理性和良心去工作，那就更加蒙羞，更何况我们还有父母、教师、传道人、掌权者等，他们时刻提醒我们的责任，监督我们不懒散，敦促、指导并呼吁我们要尽责。在得救的事上，我们得到的帮助越多，就越没有借口忽略救恩。

II. 藉着责备，第 9-11 节。在这些经文里，

1. 他规劝懒惰之人，又责备又讲道理，呼唤他去工作，像主人唤醒睡过头的仆人一样：“懒惰人哪，你要睡到几时呢？若是没有人叫你，你会睡多久啊？你何时睡醒呢？”要以“要到几时”来叫醒懒惰之人。这可应用在，（1）怠工和不尽责的懒惰之人，具体指做人的责任，以及一般做基督徒的责任。“你浪费时间要到几时呢？你何时能做一个好丈夫？你贪爱安逸要到几时呢？你何时才能学会否定自己，勤奋工作？你埋没自己的才华要到几时呢？你何时才开始使用自己的才华？你这样耽延拖拉，挥霍机会，不顾将来，要到几时呢？你何时才能振作起来，去做该做的、机不容失的事？”（2）在罪和危险中睡大觉之人：“你还没睡够吗？日头岂不已经高挂？你的主人岂不在呼唤你？菲利士人岂不己攻打过来？你要到什么时候才起来？”
2. 他指出懒惰之人为自己找的理由，显明这是何等荒唐。他醒过来，伸着懒腰，像哀求施舍那样哀求再睡片时，打盹片时。躺在温暖的床上，丝毫不想起床，尤其不想起来工作。但是要注意，他答应自己也答应主人，只是再睡片时，打盹片时，然后他会起来工作的。然而他欺骗了自己；人越放纵于懒惰就会越懒惰；让他再睡片时，再打盹片时，他还会那样；还会再想睡片时，再多睡片时。他不会觉得睡够，你去叫他时，他就装作马上起来。就这样，人的工作不能完成，一点点推迟，今天拖明天；眼下的自欺成了永久的自欺。再睡片时成了再睡永久。现在你们仍然睡觉安歇吗？（马太福音 26: 45）。
3. 他警告懒惰之人的致命后果，第 11 节。（1）贫穷和缺乏必要临到在工作上懒惰之人的家。人若是忽略自己的工作，不但不会向前，反而要倒退。稀里糊涂的人必然走向没落，财产必大大减少。在事奉神这方面懒惰的人会导致灵命的贫穷；他们缺乏灯油，要用的时候才发现容器里没有油。（2）贫乏会悄悄临到，不知不觉，一步一步，如旅行者（译者注：钦定本将如强盗速来译为如旅行者），最后必将到来。你就会赤裸着身像被强盗剥去衣服一样；帕特里克主教这样注释。（3）贫乏将不可阻挡地来到，仿佛拿兵器的人，面对他，你毫无还手之力。

第 12-19 节：七样可憎的东西

12 无赖的恶徒，行动就用乖僻的口， 13 用眼传神，用脚示意，用指点划， 14 心中乖僻，常设恶谋，布散纷争。 15 所以，灾难必忽然临到他身；他必顷刻败坏，无法可治。 16 耶和華所恨恶的有六样，连他心所憎恶的共有七样： 17 就是高傲的眼，撒谎的舌，流无辜人血的手， 18 图谋恶计的心，飞跑行恶的脚， 19 吐谎言的假见证，并弟兄中布散纷争的人。

所罗门在这里告诉我们，

I. 恶意害人的危险人物的特点。若是无所事事的懒惰之人要受谴责，那么做坏事的人，尤其是专做坏事的人就更要受谴责。这里用无赖的恶徒来形容，希伯来文称为恶魔之人；我觉得这样翻译更恰当，因为这个字常出现在圣经里，就是这个意思。请注意，

1. 如何形容这恶魔之人。他是一个恶人，专做恶事，尤其用舌头做恶事，因为他的行为动作都用乖僻的口（第 12 节），谎言乖僻，直接与神为敌，与人为敌。他的所言所行，（1）非常巧妙。像蛇那样狡猾，行事善用心机（第 13 节），用眼，用脚，用手指。不敢明说，就绕着圈子表达恶意（有人这样理解），也可解释为他就这样阴谋策划。他周围的人，就是他用来行恶的工具，明白他的一眨眼，一跺脚，或细微的手指动作。他发号施令，专做恶事，却不为人知；他隐藏自己的所为，无人怀疑。他独来独往，只有听命于他的人才知晓他的秘密。他诡计多端，有自己的语言，正直人不能与之交流，也不愿与之交往。（2）居心叵测。心中不仅野心勃勃，贪得无厌，更是乖僻恶劣，包藏祸心。他不仅要发财高升，更是要陷害周围的人。他常设恶谋，一个接一个，只为行恶。真是恶魔之人，是属魔鬼的，不仅像魔鬼那样狡猾，也像魔鬼那样恶毒。

2. 他的下场（第 15 节）：灾难必忽然临到他身；他必顷刻败坏。设谋之人要自食其果。他的败坏必要临到，（1）没有预兆。顷刻来到：他必顷刻败坏，这是要追讨他陷害人的一切恶毒阴谋。

（2）不能解脱。他的败坏不能弥补，永不能修复：无法可治。与全人类为敌，还有什么解脱可言？到了他的结局，必无人能帮助他（但以理书 11：45）。

II. 这里列出神格外恨恶的几样东西，这些东西在前面几节经文中提到的恶魔之人身上都能看见。最后一项（就是第七样，似乎要格外强调，因为他说有六样，不，是七样）是他的一个特点，就是布散纷争。神恨恶罪，恨恶一切的罪。他永不能与罪妥协，他单单恨恶罪。但有些罪他格外恨恶，这里提到的都是害人的罪。这些危及人身和社会的罪尤其惹神的忿怒，这表明神恩待世人。所以恶魔之人要面临忽然来到的灾难，无法可治，因为他们的行径为神所恨恶，是神所憎恶的，第 16 节。神所恨恶的事不是叫我们用来攻击别人，而是针对自己。1. 傲慢，自负，藐视他人，高傲的眼。神恨恶七样东西，骄傲是第一样，因为这是许多罪的根本，能生出许多的罪。神看见人心中的骄傲就恨恶；而当骄傲发展到写在人的脸上，开始抬举自己贬低他人的时候，神就尤其恨恶，因为这时骄傲之心早已洋洋得意，不知廉耻，只有蔑视。2. 谎言，欺诈，虚假。高傲的眼以外，没有比撒谎的舌更令神憎恶。事实是最神圣的，说话间最要紧的是说实话。神和一切义人都恨恶讨厌撒谎。3. 残忍，冷血。魔鬼从起初是杀人的，不守真理（约翰福音 8：44），所以就像撒谎的舌，流无辜人血的手同样令神恨恶，因为这些反映了魔鬼的样式，都为魔鬼服务。4. 巧妙犯罪，狡猾作恶，图谋恶计的心，有撒但的深度，知道如何存贪婪、嫉妒和报复之心，最大限度使阴谋得逞。越是图谋犯罪，就越令神憎恶。5. 犯罪时非常起劲：飞跑行恶的脚，好像怕耽误了时间，迫不及待要做贪婪之事。罪人竭力犯罪的时候表现出来的策略、警醒、渴望和努力，若对比我们行善时的笨拙和冷淡，实在令我们羞愧。6. 作假见证，这是图谋心计之人惯用的伎俩，很难防范。故意作假见证是对神最大的冒犯（因为他们对神起誓），也是对人最大的伤害（人在世上的利益，包括最宝贵的利益，都不能幸免）。神恨恶七样东西，其中两样与谎言有关。他恨恶撒谎，加倍地恨恶。7. 在亲戚朋友之间搬弄是非，用一切卑劣的手段，不但离间他们之间的友情，还叫他们互相敌对。慈爱且赐平安的神恨恶在弟兄中布散纷争的人，因为他喜爱和睦。捏造事实的，诽谤人的，恶意中伤的，搬弄是非的，嫉妒的，恶意猜忌人的，煽风点火的，都要面临自食其果的下场。

第 20-35 节：父母的告诫：警惕污秽

20 我儿，要谨守你父亲的诫命；不可离弃你母亲的法则（或译：指教）， 21 要常系在你心上，挂在你项上。 22 你行走，它必引导你；你躺卧，它必保守你；你睡醒，它必与你谈论。 23 因为诫命是灯，法则（或译：指教）是光，训诲的责备是生命的道， 24 能保你远离恶妇，远离外女谄媚的舌头。 25 你心中不要恋慕她的美色，也不要被她眼皮勾引。 26 因为，妓女能使人只剩一块饼；淫妇猎取人宝贵的生命。 27 人若怀里揣火，衣服岂能不烧呢？ 28 人若在火炭上走，脚岂能不烫呢？ 29 亲近邻舍之妻的，也是如此；凡挨近她的，不免受罚。 30 贼因饥饿偷窃充

饥，人不藐视他， 31 若被找著，他必赔还七倍，必将家中所有的尽都偿还。 32 与妇人行淫的，便是无知；行这事的，必丧掉生命。 33 他必受伤损，必被凌辱；他的羞耻不得涂抹。 34 因为人的嫉恨成了烈怒，报仇的时候决不留情。 35 甚么赎价，他都不顾；你虽送许多礼物，他也不肯干休。

这里是，I. 衷心劝诫要谨守神的话，并用神的话引导我们一切行为。

1. 要将神的话看作光（第 23 节），看法则（第 20, 23 节）。（1）论内容，神的话就是光，我们的智慧维系于它。它是灯，使我们眼睛能看见，使我们的脚有方向。神的话给我们永恒确据的真理，建立在最高理性的基础上。圣经之光是确据的光。（2）论权柄，神的话是法则，我们的意愿顺服于它。这样的光从未曾出于哲学家的学校，这样的法则也从未曾出于君王的宝座，全备且有约束力。这法则是灯又是光，因为它带有自身良善的印证。
2. 要接受它，像接受父亲的诫命和母亲的法则一样（第 20 节）。这是神的诫命，神的法则。但是，（1）父母引导我们学神的话，交在我们手里，培养我们认识并遵行，这启蒙和义务是最神圣的。当然，我们相信神的话不是因为父母，而是因为我们自己尝试，认定这是出于神的；然而这毕竟是父母介绍给我们的，你所学习的要存在心里，因为你知道是跟谁学的（提摩太后书 3: 14）。（2）父母给我们的告诫、建议和诫命与神的话相符，因此要牢牢记住。孩子们长大以后，要记住好母亲的法则，好父亲的诫命。次经传道书 3: 2 说，*神赐给父亲荣耀要光照自己的子女，也赐给母亲权柄要管辖自己的子女。*
3. 要牢记神的话，牢记父母基于神的话给我们的好教诲。（1）决不能丢弃这些教诲，千万不要以为摆脱了好教诲的约束是一大成就（有人是这样认为的）：“谨守你父亲的诫命，永远谨守不要丢弃。”（2）决不能把这些教诲搁置在一边，一刻也不能（第 21 节）：要常系在你心上，不仅要系在手上（如摩西所言，申命记 6: 8），还要系在心上。系在手上的护符没有任何价值，最多产生一些敬虔的念头和心中的情感。神的话要写在心里，藏在心底，存于良心之中。挂在你项上，如同装饰，如同项链或金链，挂在咽喉周围（原文如此），守住这要道；挂在你咽喉周围，叫禁果不得进入，恶言不得出去，就能避免许多的罪。愿神的话做我们随时帮助，让我们感觉到，如同系在心上、挂在项上一样。
4. 要好好利用神的话，将命定给我们的好处实现出来。倘若我们把神的话常系在心上，（1）神的话就引导，我们就跟随。“你行走，它必引导你（第 22 节）。它要引导你进入善途正道，引导你远离罪恶危险之路。当你快要偏离之时它会对你说，这是正路，要行在其间（以赛亚书 30: 21）。神的话要像在旷野中的云柱火柱引领以色列百姓那样引领你。让神的话引领你，成为你的法则，你就会被圣灵所引领，受监察，蒙扶持。”（2）神的话就保护，我们就在它的保护之下：“你躺卧，袒露在黑暗邪恶势力之下，它必保守你。你就有安全，也会觉得安全。”倘若我们常用神的诫命管理自己，尽心履行神给我们的命令，就能在夜间隐藏在神话语之应许之下，在神所应许的拯救之下得安息。（3）神的话要成为我们的伴侣，我们与之交谈：“在夜间你睡醒，不知如何打发失眠的时光。但若是你愿意，它必与你谈论，在守更中带给你愉快的默想。在清晨你睡醒，准备努力一天的工作，它必与你谈论，帮助你争取最好的”（诗篇 1: 2）。只要我们与它对话，询问且认真听它所说的话，它就在任何情况下都有话对我们说。倘若我们的清晨始于神，让他的话成为我们第一思维的主题，它就能帮助我们常与神亲密安逸地同行。我睡醒的时候仍和你同在（诗篇 139: 18），若是神的话与我们同在，结果就会这样。（4）神的话要成为我们的生命；法则是今世的灯和光，训诲的责备则是生命的道。神用话语责备我们，不仅要指出我们的错误，还要教导我们变得更好；这些责备是通往生命的路，永远的生命。为此，忠心的责备应该使我们喜乐，不该使我们为难。

II. 这里是一个特别的告诫，防止不洁净之罪。

1. 当我们想到这过犯是何等之大，其本质是何等之恶，其后果是何等之有害，对灵魂中属灵生活之种子的危害是何等之必然，就不会奇怪为什么作者多次重复这些告诫，反复叮咛。（1）神赐律法给人，要表明一个极大的仁慈，就是要保守他们不致犯罪，第 24 节。“训诲的责备是你的生命之道，因为这些责备要叫你远离对你只有一死的恶妇，远离外女谄媚的舌头，她们表面说爱你，

实际要害你。”经不住谄媚的人很容易败在引诱者手里，要想躲避这网罗，就必须视训诫的责备为极大的仁慈，对开诚布公之人心怀感恩（箴言 27: 5, 6）。（2）我们自己能做的就是远离这罪，视之为极大的恐惧和厌恶（第 25 节）：“不要恋慕她的美色，不！不要在心中恋慕，因为一旦在心中恋慕，你心里已经与她犯奸淫了（马太福音 5: 28）。不要谈论她的姿色，不要被她多情的眼神击中。这些都是网罗，是渔网。不要被她眼皮勾引。她的眼光是利箭，是飞镖，要伤害，要杀人，绝非爱意。她们称中招者为甘愿为奴，是毁灭性的，比在埃及为奴还糟糕。”

2. 所罗门在这里历数几个理由，要强调这告诫，谨防淫乱罪。

（1）这罪要叫人贫穷，浪费资财，沦为乞丐（第 26 节）：妓女能使人只剩一块饼；许多人就是如此，用自己的财富换来身体和灵魂的毁灭。浪子在妓女身上耗尽了资财，自己沦为与猪同住（路加福音第 15 章）。人因着自己的愚昧而陷入的贫穷要重压在他们身上（约伯记 31: 12）。

（2）这罪危及性命，能杀人：淫妇猎取人宝贵的生命，可能是故意为之，像大利拉对参孙那样。至少这罪最终会夺去人的生命。摩西律法视奸淫为死罪。奸夫淫妇都必治死（利未记 20: 10）。人人都知道这个。因此，那些要满足低级欲望的人，要面临律法的制裁，实在无异于自杀。

（3）这罪令良心不安，使之堕落。亲近邻舍之妻的，指色欲的亲近，不免受罚，第 29 节。[1] 这人随时有犯奸淫的危险，因为怀里掂火的，或在火炭上走的，都有被烧的危险。这罪是下山路，在试探面前冒险的人多半逃脱不了这罪。苍蝇玩火必自焚。这是深渊，冒险涉足其边缘的无异于疯狂。与臭名昭著的人来往、与之联合和接触的，不可能长久保持纯洁。这样的人把自己甩进试探中，也就把自己甩出神的保护。[2] 犯奸淫之人正走在通往灭亡的大路上。胆大且自以为是的罪人说，“我可以冒险犯罪，且能躲避惩罚。我可以继续犯罪，且仍得平安。”他倒不如说，我可以怀里掂火，且不烧着衣服，我可以在火炭上走，且不烫到脚。亲近邻舍之妻的，不管自己怎么认为，神绝不会以他为无罪。欲望之火点燃地狱之火。

（4）这罪败坏名声，令人终身声名狼藉，比偷窃更受人非议，第 30-33 节。也许对男人来说不是这样，至少在我们这个时代不是这样。偷窃者可以戴上木枷，送往监狱，去布莱德维尔监狱，或上断头台，然而恶毒的奸夫却逍遥法外，如正人君子一般。他竟然还吹嘘自己的罪恶，且一笑了之。然而，就神和律法而言，奸淫是更大的罪；神若是荣耀的泉源，他的话就必须是荣耀的标准。[1] 至于偷窃，倘若一个人出于无奈不得不偷，因饥饿偷窃充饥，尽管这不能成为犯罪的借口，却可从轻发落，人不藐视他，不当面羞辱他，反而可怜他。饥饿能击穿石墙，人只会责怪造成他饥饿的人，或责怪不伸出援手的人。再者，尽管这也不是偷窃的理由，偷窃者若被找着，证据确凿，他也只需赔还七倍。摩西律法规定，偷羊者赔四倍，偷牛者赔五倍（出埃及记 22: 1）；大卫也是如此判定（撒母耳记下 12: 6）。我们可以假定，若是遇到律法没有明文规定的案子，法官会按着罪行的大小，根据律法的公正性相应处罚。若是在别人的田里偷一头牛要赔上五倍，那么在别人的家里偷财物则应赔七倍。当时并不像我们现在那样，那时没有律法判偷窃或抢劫者死刑，而所罗门这里谈的是最坏的偷窃行为。最大的处罚就是此人必要将家中所有的尽都偿还，自己却不至流血。然而，[2] 犯奸淫则是更恶的罪；约伯称之为审判官当罚的罪孽，约伯记 31: 11。当约拿单要定大卫奸淫罪的时候，他用了一个最严重的偷窃案来打比方，按大卫的判决，这人当处以死刑（撒母耳记下 12: 5）；然后约拿单说大卫的罪比这偷窃罪大得多。第一，对人的理性谴责更大，因为他不能像偷窃者那样，借口说这是由于饥饿。他只能承认自己违背神的律法，要满足野兽般的欲望，不是出于需要，而是出于荒唐。所以，与妇人行淫的，便是无知，理当被羞辱，如同彻头彻尾的愚昧人。第二，神的律法对奸淫罪的惩罚更大。偷窃者只需受金钱方面的处罚，但犯奸淫者却是死刑。偷窃是因饥饿，而奸淫却失去灵魂，要落在毫不留情的公义中，这是神的公义也是人的公义。“罪人啊，你毁了自己。”这可以理解为属灵的永死，而永死就是罪的结局。行这事的，会伤害自己的良心，败坏自己的理性，浇灭一切属灵生活的火花，要永远暴露在神的忿怒之中，必丧掉生命。第三，不可涂抹的羞辱，第 33 节。好名声要受伤损，家庭受凌辱，虽然悔改以后罪得赦免，但其耻辱却永不能涂抹，直到死都会留在记忆中。大卫在乌利亚的事上所犯的罪不仅是他自己人格的永久污点，也使神的仇敌有了亵渎神之名的机会。

(5) 这罪要叫奸夫面对嫉恨丈夫的烈怒，因他冒犯了他的尊荣，第 34, 35 节。亲近邻舍妻子，与她亲热，令她丈夫嫉恨，若使她蒙羞，那就更是如此；就算是再隐蔽，那嫉恨的苦水也必要揭露出来（民数记 5: 12）。“一旦被发现，你宁可碰上被夺去熊崽子的母熊，也不愿遇上受伤害的丈夫。妻子犯奸淫，他会为自己的尊荣而拼命报复，如同弟兄遭谋杀，为弟兄的血复仇一样。若是你不惧怕神的忿怒，至少应该惧怕人的烈怒。这样的嫉恨，如死之坚强，如阴间之残忍（雅歌 8: 6）。在报仇的日子（以赛亚书 61: 2），犯奸淫者面临生死审判的时候，起诉者不会吝惜痛苦和代价，不会有恻隐之心，对抢夺他的人也许会有一些。他不会接受任何交换条件或和解；什么赎价他都不顾。若你想笼络他，送许多礼物去安抚他，他也不肯干休，必要以律法量刑。你必要被石头打死。将家中所有的尽都偿还，能赎偷窃之罪（第 31 节），却不能赎奸淫之罪，这时就要被定罪。所以，你们应当畏惧，不可犯罪（诗篇 4: 4）；不要逞一时之快而跌进这可悲的境遇，最终必将苦不堪言。”

箴言第七章

简介

这一章的内容，与前面几章一样，都是警告年轻人不要顺从肉体的情欲。所罗门记得，这情欲对他父亲造成多坏的后果；也许他发现自己也上了瘾，担心自己儿子也会上瘾。至少他观察到，他的臣子中有许多年轻有为的人都被情欲所坏。因此他不断告诫人们远离情欲，“人人要保持圣洁尊荣，远离不洁净的情欲。”在这一章里我们看到，I. 普遍的劝诫，要用神的话来规范管理自己的思想，这是对淫乱罪的万能良药，第 1-5 节。II. 特别提醒大意的年轻人有被引诱落入这网罗的危险，第 6-23 节。III. 最后导出一个严峻警告，要留心千万不要靠近这罪，第 24-27 节。我们应当祈祷：“主啊，不叫我们遇见试探。”（马太福音 6: 13）

第 1-5 节：要听神的话

1 我儿，你要遵守我的言语，将我的命令存记在心。 2 遵守我的命令就得存活；保守我的法则（或译：指教），好像保守眼中的瞳人， 3 系在你指头上，刻在你心版上。 4 对智慧说：你是我的姊妹，称呼聪明为你的亲人， 5 她就保你远离淫妇，远离说谄媚话的外女。

这几节经文引出他接下来的警告，要远离肉体的情欲，与 6 章 20 节开始那段大致相同，这里的第 5 节与 6 章 24 节也一样，要保你远离外女。这就是他的用意，只是在那里他说，要谨守你父亲的诫命，这里是（意思是一样的），要遵守我的言语，因为他把我们都当成他的儿子。他奉神的名说话，我们要遵守的是神的命令，神的言语，神的法则。神的话对我们而言，1. 必须最留心听。要像珍宝那样看守，要存记在心，好好存记，不被恶者夺去，第 1 节。要像生命那样看守：遵守我的命令就得存活（第 2 节），不仅仅是“遵守命令，你就能存活”，而是“保守命令，像保守你的生命那样，离了神的话就不能存活。”义人若离弃了神的话就是死路一条，因为他存活是藉着神的话，不是单靠食物（马太福音 4: 4）。2. 必须最珍惜：好像保守眼中的瞳人。一点细微的东西都能让眼睛不舒服，所以自然给了眼睛很好的保护。我们与大卫一起祷告，求神保护我们如同眼中的瞳人（诗篇 17: 8），使我们的生命和喜乐在他眼里看为宝贵。若是我们像大卫那样珍惜神的法则，谨慎不违背他的话，我们的生命和喜乐就必在神眼里看为宝贵（撒迦利亚书 2: 8）。有些人不赞成严格谨慎的行为，认为无需太过认真，他们定是没想到神的法则就是要像眼中的瞳人那样保护的，因为这诚然是我们眼中的瞳人；神的法则是光，在人心里是灵魂的眼睛。3. 必须最值得骄傲，最应当牢记（第 3 节）：“系在你指头上；成为你的至宝，视为美饰，如同钻石戒指，好像右手上戴印的戒指（耶利米书 22: 24）。要常戴着如同结婚戒指，好像与神订婚的印记。将神的话视为自己的荣耀，好像尊严仪态的旗帜。系在你指头上，可以常常提醒你的责任，时时记在心中，铭刻在掌上（以赛亚书 49: 16）。”4. 必须视为至爱，常存在心里：刻在你心版上，如同亲爱朋友的名字，写在我们心里。当把神的话丰丰富富地存在心里（歌罗西书 3: 16），写在心里，好叫我们随时能读。罪写在心版上（耶利米书 17: 1），神的话也要写在那里。这是应许（希伯来书 8: 10，我要将我的律法写在他们心上），好叫诫命变得实用，容易行出来。5. 必须亲密无间，能与之自由交谈（第 4 节）：“对智慧说，你是我的姊妹，是我的至爱至亲；称呼聪明为你的亲人，是亲密的盟友，有纯洁的爱；称她为你的朋友，是你所追求的。”我们要熟

记神的话，求问它，求问它的荣耀，要乐于与它交谈。6. 必须成为我们的盾牌和盔甲，保守我们远离外女，远离罪，远离谄媚而毁坏的东西，就是淫妇，尤其是远离那不洁净的罪，第 5 节。愿神的话提醒我们淫乱罪的可怕，叫我们决心抵挡它，弄清楚它的谬误，帮助我们对付一切的谄媚。

第 6-23 节：愚昧的年轻人；淫妇的诱惑

6 我曾在我房屋的窗户内，从我窗棂之间往外观看： 7 见愚蒙人内，少年人中，分明有一个无知的少年人， 8 从街上经过，走近淫妇的巷口，直往通她家的路去， 9 在黄昏，或晚上，或半夜，或黑暗之中。 10 看哪，有一个妇人来迎接他，是妓女的打扮，有诡诈的心思。 11 这妇人喧嚷，不守约束，在家里停不住脚， 12 有时在街市上，有时在宽阔处，或在各巷口蹲伏， 13 拉住那少年人，与他亲嘴，脸无羞耻对他说： 14 平安祭在我这里，今日才还了我所许的愿。 15 因此，我出来迎接你，恳切求见你的面，恰巧遇见了你。 16 我已经用绣花毯子和埃及线织的花纹布铺了我的床。 17 我又用没药、沉香、桂皮薰了我的榻。 18 你来，我们可以饱享爱情，直到早晨；我们可以彼此亲爱欢乐。 19 因为我丈夫不在家，出门行远路； 20 他手拿银囊，必到月望才回家。 21 淫妇用许多巧言诱他随从，用谄媚的嘴逼他同行。 22 少年人立刻跟随她，好像牛往宰杀之地；又像愚昧人带锁炼去受刑罚， 23 直等箭穿他的肝；如同雀鸟急入网罗，却不知是自丧己命。

为了强调他的警告，所罗门在这里讲了一个年轻人的故事，他几乎毁于淫妇的引诱。这样的故事真够叫当今那些污秽下流的诗人编一个剧本，那淫妇就是女主角。没有什么情节比她那勾引年轻乡村绅士的手段更能令观众抓狂，更能给人消遣。她的征服会被吹捧为机敏和爱情的胜利。故事以喜剧大团圆结尾，每一个年轻人看了都会羡慕不已，盼望哪一天自己也能有此艳遇。愚妄人犯罪，以为戏耍（箴言 14: 9）。但是智慧良善之人看了，都知道所罗门在这里说的是一个极为悲哀的故事。稍有一丝良知的人，都会对这淫妇的放肆表示最大的愤怒，对这无知的年轻人投以最大的同情。这故事引出可悲的反思，足以叫所有听到读到的人都惧怕肉体情欲的网罗，且要谨慎，远远躲避这些网罗。这故事应该是一个寓言，可能是编出来的，但我觉得它太真实了。更可悲的是，尽管故事警告这种恶行的致命下场，现实中仍常有这样的事发生，地狱的使者仍在玩弄同样的把戏，仍在得到类似的果效。

所罗门是掌权者，常常监察百姓的行为，他透过窗扉往外看，观察那些不知道正被他观察的人，为的是更好地了解如何使做恶之人惧怕他所佩戴的剑。但是这里他以传道人的身份写作，这是先知的身份，履行守望者的职能，要警告敌人正在逼近，特别是敌人已在设伏，叫我们不要无视撒但的伎俩，反而要加倍警惕。所罗门在这里做的正是如此，让我们看看他所叙述的，

1. 关于被引诱之人，他自我暴露在试探面前，所以最终毁灭完全是咎由自取。1. 他是个少年人，第 7 节。肉体的情欲被称为少年的私欲（提摩太后书 2: 22），意不在说这是特别针对少年的伎俩，因而有借口可言，相反要罪加一等，因为它掠夺了神赐给我们的最初最好的时光，令弱不禁风的思想产生堕落，从此埋下悲哀日子的种子；因此要特别提醒年轻人下定决心抵挡这样的罪。2. 他是个无知的少年人，刚刚进入世界，没有受智慧的管教，没有敬畏神的法则。冒险出海却没有压舱物，没有领航员，没有绳索，也没有罗盘。他不知道如何远离恶，而远离恶便是聪明（约伯记 28: 28）。那些长大成人却仍像婴孩那样无知的人，最容易成为撒但的猎物。3. 他与坏人交友。他是少年人中的少年人，愚蒙人里的无知之人。若是他意识到自己的软弱，有意与长者智者来往，那就有希望了。基督在十二岁的时候与智者交谈，为少年人立下了榜样。然而，若是愚蒙人专门和愚蒙人交朋友，他们就仍是愚蒙，且会更加愚蒙。4. 他在闲逛，无所事事，从街上经过，好像不知如何打发时光。污秽的所多玛犯的罪行之一就是有大量闲暇时间，以西结书 16: 49（译者注：和合本译为大亨安逸）。他穿着时尚，有人认为这里是这个意思。他看上去像个纨绔子弟，视高贵的穿着和傲人的风度为他们的成就，却俨然是猎鹰的最佳攻击目标。5. 他是夜行者，厌烦且藐视白天一切的事，专等夜深人静之时。他与黑暗的徒劳之功有份，开始在黄昏或晚上出行，第 9 节。他选择正合心意的半夜或黑暗，避开容易被发现的月光之夜。6. 他渐渐走近自认为能寻欢作乐的屋子，可以好好享受一番的地方。他走近淫妇的巷口，就是通往她家的路（第 8 节），与所罗门的告诫正相反（5: 8）：不可就近她的房门。也许他不知道这条路直通那声名狼藉的屋子，

但他仍不该来此处。当我们无事可做，魔鬼就会很快找一些事给我们做。我们不但要留心闲散的白天，也要留心闲散的夜晚，免得成为试探的缺口。

II. 关于引诱人的女人，她不是一般的妓女，而是有夫之妇（第 19 节）。乍看起来，她在邻舍中名声不坏，无人怀疑她的恶行；但是在黄昏或晚上，当丈夫不在家，她却变得令人可憎地淫荡。这里对她的形容，1. 她的打扮。是妓女的打扮（第 10 节），华丽而炫耀，俨然像个美女；也可能她像耶洗别那样涂脂抹粉，袒露着脖子和胸部，松松垮垮，衣着随便。稳重的穿着能表现纯洁的心，与敬神的女人相宜（提摩太前书 2: 10）。2. 她的计谋。她有诡诈的心思，擅长设计引诱，知道如何利用自己的爱抚来达到低劣的目的。3. 她的习性和脾性。她喧嚷不守约束，话多，主意大，吵闹，惹麻烦，任性，固执，搬弄是非，不论对错都要说个够，不自我检点，没有自律，听不进丈夫、父母、传道人或朋友的劝诫，更听不进责备。她是恶魔之女，不能负轭。4. 她的地方，不呆在家里。她痛恨受约束；在家里停不住脚，一刻也停不住。喜欢出去闲逛，还常常换地方，换伙伴。有时在乡村的宽阔处，假装要呼吸新鲜空气，有时在城里的街市上，假装要逛逛市场。有时在这里，有时在那里，所有不该去的地方她都去。她在各巷口蹲伏，要猎取可观的猎物。对那些视家如监狱的人来说，美德简直是煎熬。

III. 关于引诱本身，以及引诱的过程。她遇上了年轻人的火花。也许她原来就认识他；但光看他时髦的外表，就知道这就是她心仪的人。于是她搂住那少年人的脖子，与他亲嘴，完全违背端庄的法则（第 13 节），等不及他奉承勾搭的回应，就脸无羞耻地邀请他去她的家，上她的床。

1. 勾引他与她共进晚餐（第 14, 15 节）：平安祭在我这里。她告诉他，（1）她有的是钱，她得到许多福分，能献象征喜乐和感恩的平安祭。她在这个世界上富足有余，不必担心她会掏空他的口袋。（2）她有的是虔诚。今日刚去过殿里，像在神院中的敬拜者那样受人尊敬。她还了愿，以为已经向全能者神付清了自己的罪债，可以试水新的罪行。注意，外表的信仰礼仪若不能叫人坚决远离罪，必会叫人坚决陷在罪中，叫属世界的心更加胆大妄为，以为他们可以与神讨价还价，用平安祭和还愿来抵消所犯的罪。敬虔的行为成了包庇过犯的举动（实际上令其加倍蒙羞，罪上加罪），所献的祭本应警醒人的良心，反倒迷惑了人的良心，这实在是可悲。法利赛人的祷告很长很长，以为这样就能心安理得干他们贪婪作恶的勾当。献平安祭用的大部分肉按律法规定要还给献祭的人，可以与朋友一同设宴食用。若是为感谢献的平安祭，就要在献的日子吃，一点不可留到早晨（利未记 7: 15）。这原本是提倡爱心和共享的律法，在这里竟被滥用，成了暴食暴饮的理由：“来吧，”她说，“跟我回家，我兴致勃勃，只需要好的伴侣一起享用。”可惜平安祭竟成了犯罪祭，原本要荣耀神的祭物竟成了满足低劣欲望的食物和燃料。这还嫌不够，（3）为了进一步试探，[1] 她装作对他十分钟情，胜于其他人：“因此，我已摆好丰盛的晚宴，我出来迎接你，你是世上最受欢迎的人，第 15 节。我要找的就是你，我恳切求见你的面，我亲自来了，连仆人都派来。”她如此钟情，他自然不能拒绝，反而要加倍献殷勤以博欢心。罪人都加倍行恶，如同吼叫的狮子，到处寻找可吞吃的人（彼得前书 5: 8），同时却假装要施恩于人。[2] 她必是以为上天赐下良机，叫他来陪伴她，不然怎么这样快就找到了他！

2. 勾引他与她共寝。他们坐下吃喝，然后起来玩耍，放肆嬉笑。有一张床已经预备好，他发现这实在非常完美。为了取悦他的眼目，这床是用绣花毯子的花纹布铺的，非常精致，他从来没见过这样的床铺。为了取悦他的手感，床单不是自织的布料，而是高价买来的，是埃及线织的细麻布，第 16 节。为了满足他的嗅觉，床上用好的香熏过，第 17 节。来吧，我们可以饱享爱情，第 18 节。她说爱情吗？她指的是欲望，是动物般的欲望；可怜爱之名被如此滥用。真爱来自天上，这里却是地狱。这些人互相毁了自己，怎么能装作互慰互爱？

3. 她料到他可能因危险而拒绝。她不是另一个男人的妻子吗？要是丈夫来捉奸那该怎么办？他会为此付出极大的代价，哪里还有慰藉可言？“别怕，”她说，“我家好人不在家”（第 19 节）（译者注：好人一词在和合本译为丈夫）。她不称他为丈夫，因为她离弃幼年的配偶，忘了神的盟约（2: 17），而是称他为“家中的好人，我早已厌倦。”波提乏的妻子就是这样的，她提到波提乏也不说丈夫，而是称他为他（创世纪 39: 14）。这里要特别提到撒拉的好榜样，她提起丈夫时极为尊重，称他为主。丈夫不在家，她要自找乐趣，没有人陪伴会闷闷不乐，不论谁来作伴都可随心所欲，因为她不在丈夫眼皮底下，他不会知道的。但他不会很快回来吗？不会：“他出门

行远路，不会马上回来。他已定了回家的日子，不会提早回来。他手拿银囊，”可能指，（1）“他去做买卖，去进货，直到办完了货才会回来。可怜这忠厚勤奋之人竟被如此算计，为了生意，为了自己的家人出门，他们却趁他不在家干坏事。”也可能指，（2）“他花天酒地去了。”不管是不是真的，她暗示他并不是好丈夫。她这样形容他，为的是替自己不做好妻子找借口。人经常毫无根据地假设，但从来就不能成为借口。“他寻欢作乐去了，在外浪费资财”（她说），“我在家为什么不能也这样做？”

IV. 关于引诱得逞。她答应年轻人一切都很有趣，且不会有事，这样就上手了，第 21 节。看来这年轻人虽然愚蒙却无恶谋，不然一句话，一个手势，一个眼神就足以叫他上钩，不需要费那么多口舌。然而，尽管他本无心此事，且尚存一点良心要抵挡这事，但是她用许多巧言诱他随从。人性的败坏最终压倒了良心，他的决心不够坚强，不足以抵挡这巧妙的攻击。她用谄媚的嘴逼他同行；他的耳抵挡不住花言巧语，只好投降成了她的俘虏。智慧满有理智，以真实和属神的喜乐引导世人归向智慧，而世人却充耳不闻，苦口婆心也不能叫他们回转，说明罪的辖制在世人心，诱惑要藉着虚假和谄媚占上风。所罗门看着这愚昧的年轻人跟了淫妇去，心中多么为他难过啊！

（1）他就这样放弃了。啊！他完了，向屠宰场走去（不洁净之家就是宝贵灵魂的屠宰之地）。飞镖正在刺穿他的肝；他胸前没有盔甲，必要受致命伤，第 23 节。这是他的生命，宝贵的生命，就这样无可挽回地抛弃了，完完全全堕落，良心被毁，大门向一切恶行敞开，必要以永世的咒诅作为结局。（2）更可怜的是，他浑然不知自己的不幸和危险。他被蒙在鼓里，甚至还笑着走向灭亡。牛以为要被带到草场去，却不知被带到宰杀之地。愚昧人（就是醉汉，因为所有罪人中醉汉是最愚昧的）带锁链去受刑罚，却不知羞耻，以为是去玩耍。急入网罗的雀鸟眼中只有诱饵，罪有应得，丝毫不考虑这是自丧己命。就这样，这个没头脑不警惕的年轻人，只幻想着在妓女怀中的快乐，却一头栽进了毁灭之中。虽然所罗门没有告诉我们该如何惩罚这低劣的妓女，但我们有足够理由相信他一定会惩罚的，他自己就在她的诡计面前深受其害，对此必深恶痛绝。

第 24-27 节：年轻人的诱惑

24 众子啊，现在要听从我，留心听我口中的话。 25 你的心不可偏向淫妇的道，不要入她的迷途。 26 因为，被她伤害仆倒的不少；被她杀戮的而且甚多。 27 她的家是在阴间之路，下到死亡之宫。

这里我们看到前面故事的应用：“众子啊，现在要听从我，不要听从这样的诱惑之人（第 24 节）；听父亲的话，不要听敌人的话。” 1. “有好的教训就要听。你的心不可偏向淫妇的道（第 25 节）；美德之道虽然崎岖难行，走的人不多且是上坡路，也绝不可离开。淫妇的路虽然新鲜宽阔，且有许多人走，也绝不可走。不要踏足在淫妇的道上，也不要去想它。不要想入非非，要厌恶这些恶行。让理智、良心和敬畏神主导自己的心，不要叫自己欲念滋生。若是你走进她的道，或走进任何通向淫乱罪的路，你就是走偏了路，偏离正确安全之路。所以要留心，不要入她的迷途，免得无休止地徘徊下去。” 2. “有好的警告就要接受。”（1）“回头看一看，这罪的伤害有多大。淫妇所毁的不是一两个人，被她伤害仆倒的不少。”过去和现在，千万人毁于淫乱；不但有软弱愚蒙的年轻人，就像前面提到的那个，被她杀戮的强壮成年人而且甚多，第 26 节（译者注：和合本无强壮成年人）。在这里，所罗门也许特别想到了参孙，他就是死于淫妇；也许他还想到了大卫，虽然神赦免了他的罪，让他自己不致一死，但由于大卫的罪，刀剑不离开他的家。这些人不仅身强力壮，也不乏智慧和勇气，但却被肉体的情欲所胜。松树啊，应当哀号；因为香柏树倾倒，佳美的树毁坏（撒迦利亚书 11: 2）。自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒（哥林多前书 10: 12）。（2）“用信心的眼光向前看，看看这罪的结局如何，”第 27 节。她的家虽然琳琅满目，号称快乐之家，实际上是阴间之路；她的闺房是通往死亡之宫，是永恒黑暗的阶梯。淫乱之杯不久必要被颤抖之杯所取代；情欲之火若不被悔改和羞辱所灭，必要一直烧到地狱。所以，你们应当畏惧，不可犯罪（诗篇 4: 4）。

箴言第八章

简介

神的道有两个层面，两者都是智慧；没有智慧的道就没有价值，而没有道的智慧也没有用途。1. 神的启示就是神的道，就是神的智慧，纯洁无暇的信仰建立在这上面。所罗门这里所讲的就是神

的启示，他诚心向我们推荐，非常值得我们接受，第 1-21 节。神藉着它教诲、管理并祝福世人。II. 救赎主就是永恒的道和智慧，就是圣子基督。他就是这一章的前半段向世人说话的智慧。所有神的启示都从他而来，都以他为中心。根据许多古人的判断，所罗门在这里讲的就是他，有位格的智慧，真神的第二位格，第 22-31 节。最后他向世人重申，要留心听神的声音，第 32-36 节。

第 1-11 节：智慧的呼召

1 智慧岂不呼叫？聪明岂不发声？ 2 她在道旁高处的顶上，在十字路口站立， 3 在城门旁，在城门口，在城门洞，大声说： 4 众人哪，我呼叫你们，我向世人发声。 5 说：愚蒙人哪，你们要会悟灵明；愚昧人哪，你们当心里明白。 6 你们当听，因我要说极美的话；我张嘴要论正直的事。 7 我的口要发出真理；我的嘴憎恶邪恶。 8 我口中的言语都是公义，并无弯曲乖僻。 9 有聪明的，以为明显，得知识的，以为正直。 10 你们当受我的教训，不受白银；宁得知识，胜过黄金。 11 因为智慧比珍珠（或译：红宝石）更美；一切可喜爱的都不足与比较。

神为了拯救我们而显明的旨意，在这里简单明了地表明出来，以致无人能为自己的无知或过犯找借口；也值得接受，以致无人能为自己的粗心或不信找借口。

I. 显明之事简单明了，因为这是属于我们和我们子孙的（申命记 29: 29），不需要上天入地去得到（申命记 30: 11），因为这些事藉着创造之功早已公开表明（箴言 19: 1），更是藉着人的良心以及有关善恶的永恒的道理和法则表明，又藉着摩西和众先知更清楚地表明出来；我们应当听。智慧的诫命很容易明白，因为，1. 智慧大声呼喊（第 1 节）：智慧岂不呼叫？是的，她大声喊叫，从不止息（以赛亚书 58: 1）；她发声，急切要人听见。耶稣站着高声说（约翰福音 7: 37）。利未人高声宣告神的咒诅和祝福（申命记 27: 14）。人自己的心有时也向他们大声说话；良心有时大声疾呼，有时微声细语。2. 智慧从高处大声呼喊（第 2 节）：她在道旁高处的顶上；律法在西乃山顶颁布，基督在山上讲道时解释律法。还有，若是我们藐视神的启示，就是违背那从天上警戒我们的（希伯来书 12: 25），那真是高处无疑。淫妇只能偷偷说话，外邦人的咒语也是自言自语，唯有智慧是公开说话。真理无需躲躲藏藏，却是要在光中。3. 智慧在热闹街头（1: 21）大声呼喊，这是群众聚集的地方，人越多越好。耶稣常在会堂和殿里，就是犹太人聚集的地方教训人（约翰福音 18: 20）。经过这里的人，不管是什么身份地位，都能听明白什么是善，明白主对他们的要求，如若不然，那就是他们的错。每一种语言或方言都有智慧的声音；所有的人都能得到她的启示和指示。凡有耳的，就应当听（启示录 2: 7）。4. 智慧在最需要的地方大声呼喊。智慧要引领我们的道路，就在十字路口呼喊，许多道路通向这里，旅行者可能会出现，若是他们迷了路，只要一问，就立刻听见后边有声音说，“这是正路，要行在其间”（以赛亚书 30: 21）。愚昧人连进城的路也不知道（传道书 10: 15），所以智慧站在那里要随时指引他，在城门旁，在城门口，随时告诉他先见的寓所在哪里（撒母耳记上 8: 18）。智慧还跟着人来到家里，在他家门口呼喊（译者注：在城门洞原文为在入口处），说道，愿这一家平安；那里若有平安之子，平安就必临到那家（路加福音 10: 5, 6）。神命定他的使者在公共场合作见证，也要挨家挨户作见证。所到之处，他们的良心都随着他们，用心用头脑劝诫人，不可能不被听见，这是他们的法则。5. 智慧对世人大声呼喊。点了我们的名，我们才会注意听，不然就不会听。所以智慧对我们喊道：“众人哪，我呼叫你们（第 4 节），不呼叫天使（他们不需要这些训诲），不呼叫魔鬼（他们配不上这些训诲），不呼叫动物（他们听不懂这些训诲），而是呼叫你们，众人哪！就是受教远超过地上走兽的人，远比天上飞鸟聪明的人。这律法是给你们们的，这道这勉励是送给你们的。我向世人发声，要领受教诲的是世人，而世人也应该欢喜领受。智慧没有说，犹太人哪！也没有说，男士们哪！也没有说，学者们哪！而是说，众人哪！世人哪！包括最低微的人。”6. 智慧呼喊是要世人得智慧（第 5 节）；不仅呼喊有能力得智慧的人，也呼喊罪人、堕落之人、愚蒙人，一切需要智慧的人，一切没有智慧就灭亡的人：“愚蒙人哪！你们要会悟灵明。虽然你一向愚蒙，智慧要叫你成为她的学生，不仅如此，倘若你接受她的法则，她会叫你心里明白。”当罪人远离罪，真正成为敬虔，愚蒙之人也要会悟灵明。

II. 显明之事很值得我们明白，值得我们接受。我们都要听，因为，1. 智慧的价值无法估量。这是极美的话（第 6 节），是君王之言，原意如此。再低微的人也能听懂，再高贵的人也折服。智慧是属神的，是属天的，相比之下，一切其他的学问都成了小儿科。关乎永恒之神，关乎不灭的

灵魂，关乎永存的国度，这必是极美的事。2. 智慧带有无可争辩的公正，本身具备一切良善的证据，是正直的事（第 6 节），都是公义，并无弯曲乖僻（第 8 节）。所显明的一切诫命和教诲都与自然的光和规律所吻合，也使之成全；没有一点叫我们为难，无所适从，或叫我们违背人性的尊严和自由，没有一点叫我们有所抱怨。你一切的训词，在万事上我都以为正直（诗篇 119: 128）。3. 智慧带有无可置疑的真理。智慧的法则建立在智慧的教诲之上，这些教诲足以成为我们不灭之灵魂的倚靠：我的口要发出真理（第 7 节），全备的真理，唯有真理，为世人作见证。神的话都是真理；没有善意的谎言，也不是硬说这对我们有益而强加给我们。基督就是诚信的见证，就是真理；我的嘴憎恶邪恶（就是谎言）。注意，撒谎是邪恶，我们不仅不能撒谎，还应憎恶谎言，绝不撒谎，就像神不撒谎一样。他说的话既然都是是，是阿们，我们就不应当又是又非。4. 智慧对正确领受之人出奇地合宜，这些人明白智慧，不叫世界和属世的蒙蔽自己的判断，不受偏见的辖制，领受神的教诲；神开启他们的聪明，他们虚心求知识，勤奋好学，且在求问中得到知识。（1）他们以知识为明显，并不难明白。圣经只对故意无知的人隐藏起来。如果我们的福音蒙蔽，就是蒙蔽在灭亡的人身上（哥林多后书 4: 3）。而对远离魔鬼的人来说，指有聪明的，就是遵行神命令的聪明人（诗篇 111: 10），智慧非常明显，并无难明之处。信仰之路是大路，行路的人虽愚昧，也不致失迷（以赛亚书 35: 8）。所以，那些借口平民百姓看不懂圣经而不让他们看的人，真是大错特错，因为圣经是非常明显易懂的。（2）他们以知识为正直，并不难顺从。能辨别事物、知道善恶的人，能随时遵守智慧的言语，也能用智慧来管辖自己，毫无怨言或争议。

III. 他以此得出结论：正确认识智慧能使我们具备智慧的形象，比世上一切财富都宝贵（第 10, 11 节）：你们当受我们的教训，不受白银。教训不仅要听，还要领受。要欣然接受，牢记在心，且谨守遵行。知识胜过黄金，意思是，1. 要追求敬虔胜于财富；要这样看，倘若我们有了知识，心中敬畏神，就必然更喜乐，更能应付生活中的各样境遇，胜于许多金银财富。智慧比珍珠更美，智慧本身比珍珠更美，对我们的作用也比珍珠更美。智慧带给我们更高的价值，是我们更好的分。要表现智慧，因为她比珠宝和最贵重的宝石更美。世上一切财富都不足以与真敬虔相比美。2. 要向这世上的财富死，使自己更紧密更迫切投身于敬虔中去。要注重智慧的教训，视金银为无有。不要把财富当作自己的分，自己的赏赐，这些都是那富人生前享过的福（路加福音 16: 25）。

第 12-21 节：智慧的好处

12 我一智慧以灵明为居所，又寻得知识和谋略。 13 敬畏耶和华在乎恨恶邪恶；那骄傲、狂妄，并恶道，以及乖谬的口，都为我所恨恶。 14 我有谋略和真知识；我乃聪明，我有能力。 15 帝王藉我坐国位；君王藉我定公平。 16 王子和首领，世上一切的审判官，都是藉我掌权。 17 爱我的，我也爱他；恳切寻求我的，必寻得见。 18 丰富尊荣在我；恒久的财并公义也在我。 19 我的果实胜过黄金，强如精金；我的出产超乎高银。 20 我在公义的道上走，在公平的路中行， 21 使爱我的，承受货财，并充满他们的府库。

在这里，智慧就是基督，所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着（歌罗西书 2: 3）。这是基督在话语中，基督在心里；不但向我们显明基督，也在我们里面显明基督。智慧是神的话，是全部神的启示。智慧是神之道，是一切神启示的中心。智慧是灵魂，藉着神的话而成；是基督，在灵魂里形成。智慧是圣洁的信仰，是信仰的能力。这里谈到智慧这位卓绝位格、卓绝实体的荣耀。

I. 神的智慧对人的头脑有好处（第 12 节）：我智慧以灵明为居所，不以世俗的聪明为居所（从上头来的智慧与此相反，哥林多后书 1: 12），而是真谋略，能在交谈中显出灵明。通达人的智慧明白己道（箴言 14: 8），在一切事上得智慧指教（传道书 10: 10），像蛇一样的灵巧，不但受到伤害，还能引导行善。智慧以灵明为居所，因为灵明是信仰的产物，是信仰的美饰，且能藉着圣经寻得更多知识和谋略，更好地明白神的旨意，也能更有效对抗撒但的攻击，在今世行善，胜过一切哲学家或政治家的学说。我们可把智慧理解为基督本身；他以灵明为居所，因为他一切的工作都是神奥秘的智慧（哥林多前书 2: 7），是神用诸般智慧聪明，充充足足赏给我们的（以弗所书 1: 8）。基督寻得知识和谋略，这谋略就是拯救世人，他付上极大代价买赎我们，是非常合宜的。我们寻得许多谋略却使自己败坏，基督寻得谋略使我们复兴。恩典之约从各方面看都堪称完美，我们不得不承认这位施恩者以灵明为居所。

II. 神的智慧对人心有好处（第 13 节）。敬畏神所表现出来的真敬虔，就是前面所提倡的智慧，教导我们，1. 要恨恶一切的罪，因为罪不蒙神的喜悦，对人的灵魂有极大的危害：敬畏耶和华在乎恨恶邪恶，恨恶道，恨一切的假道（诗篇 119: 104）。唯有敬畏神，才会恨恶罪，因为罪是恶，除了恶还是恶。2. 尤其要恨恶骄傲和狂妄这两样又普遍又危险的罪。自负，骄傲和傲慢都是基督所恨恶的罪，也被具有基督之灵的人所恨恶。人人都恨恶别人的骄傲，但我们必须恨恶自己的骄傲。乖谬的口，就是容易对别人动怒，是神所恨恶的。因为它与人的和平为敌，所以我们要恨恶它。不论别人如何无端攻击信仰，它绝不使人自以为是，绝不叫人骄傲狂妄，相反教导我们要恨恶骄傲狂妄。

III. 神的智慧给公共事业带来正面影响，能管好一切的事，第 14 节。基督就是神，他有能力，有智慧。智慧和能力是属于他的。作为救赎者，他是神的能力，神的智慧（哥林多前书 1: 24）。对一切属基督的人来说，他是有力量有智慧的神；在他里面我们得力量得智慧，就能明白，就能尽自己的责任。他是奇妙的策士，所赐给我们的恩典就是真知识。他本身就是聪明，赐力量给一切在他里面刚强的人。真信仰在一切危难之时给人最好的建议，帮助他们修平自己的路。不管在哪里，都有聪明，都有能力。在平时或在苦难中，都是我们所需的一切。神的话住在我们心里，叫人得以完全，预备行各样的善事（提摩太后书 3: 17）。君王、王子、掌权的，是世人中最需要智慧和力量的人，最需要谋略和勇气，方能忠心履行受托的责任，成为所管辖之人的福分。因此智慧说，帝王藉我掌权（第 15, 16 节），意思是，1. 地上的政权是神所设立，受托管理之人领受基督的使命。政权是基督王权的分支，君王藉着他掌权，一切权柄都来自他，最终审判的权柄要交给他。他们藉着他掌权，也因此应当为他掌权。2. 不管帝王和王子有多大的管理能耐，他们都受基督的恩惠，是基督赐给他们管理之灵，所有的能力和公义原则都是基督赐给他们的。王的嘴中有神语（箴言 16: 10），君王管理自己的百姓，靠的也是他。3. 敬虔是地上政权的力量和支柱；它教导百姓尽责，掌权的君王藉着它更容易管辖百姓；它教导君王尽责，掌权的君王藉着它能做自己应做的事。他们定公平，敬畏神执掌权柄（撒母耳记下 23: 3）。惟有敬虔的君王方能管好自己的百姓。

IV. 神的智慧把喜乐赐给一切接受拥戴它的人，这是真喜乐。

1. 他们喜乐，因为基督爱他们。是他亲口说，爱我的，我也爱他，第 17 节。所有诚心爱我们主耶稣基督的人（以弗所书 6: 24）都要得到他非常特殊的爱。他要爱他们，并且要向他们显现（约翰福音 14: 21）。

2. 他们喜乐，因为他们寻求基督就寻见：“恳切寻求我的（译者注：恳切一词在钦定本译为及早），就是寻求与我相交的人，就是恳切寻求我的人，及早寻求我的人，首先寻求我的人，在年轻时候就寻求我的人，必寻得见。”基督是属他们的，他们也是属基督的。他从不说，你们寻求我是徒然的（以赛亚书 45: 19）。

3. 他们喜乐，因为有世上的财富，也因为有更好的东西。（1）他们要拥有无穷之智慧所量给他们的丰富尊荣（第 18 节）；他们有基督，意思是他要赐给他们丰富尊荣，要按着合适的分赐给他们。敬虔有时能在世上助人致富，成为伟人，获得名声，财富增多；无穷之智慧赐给蒙恩之人的财富有以下两个好处：[1] 这些是财富也是公义，指诚实获得的财富，不是通过欺诈压迫，而是通过正常途径，也可指用在爱心上的财富，因为捐赠也称为公义。得丰富尊荣的人，因神祝福他们的勤奋而获得资财，也有心将资财用在善行中。[2] 这些是恒久的财富。藉着虚荣而得的财富很快要减少，但通过正途而得的财富不会减少，要传给子孙后代；善用在敬虔和爱心之事上的财富能得大益处，能恒久；因为要藉着那不义的钱财结交朋友，到了钱财无用的时候，他们可以接你们到永存的帐幕里去（路加福音 16: 9）。这样的财富能存到永远。（2）即使没有今世的丰富尊荣，他们也要有更好的东西（第 19 节）：“我的果实胜过黄金，更有果效，更有价值；我的出产超乎高银，能做更大的生意。”我们肯定智慧胜过今世的财富，无论是最后的产品，还目前的收入，无论是果实，还是现在的所得，都是这样。

4. 他们喜乐，因为有神的恩典，能引导他们走正路，第 20 节。这就是胜过黄金、强如精金的智慧果实，要引导我们在公义的道上去，给我们引路，且在我们前面走，这是神要我们走的路，也必

通往我们要去的地方。智慧在公平的路中引领，保守我们不左右偏离。美德在其中。基督藉着他的灵在一切道上引领信他的人，引领他们在公义的道走，顺从圣灵（罗马书 8：4）。

5. 他们喜乐，因为将来要在神的荣耀中，第 21 节。所以智慧引导他们在公义的道走，不仅要保守他们走在尽责顺服的路上，还要他们承受货财，并充满他们的府库；世上没有任何东西能做到这一点，唯有神和天堂能做到。爱神且全心事奉神的人，他们的喜乐是真实且充足的（译者注：货财与真实二字的字根相同）。（1）这是真实的喜乐；本身就是货财。这喜乐要长存，不依赖他物，不受外界环境的影响。唯有属灵永恒的事才是真实可靠的。在主里的喜乐是真喜乐，充实且根基稳固。神的应许是他们的契约，基督是他们确据，而应许和基督都是真实的。爱神的人承受货财；意思是，他们所要继承的家业是真实的，是荣耀的，是货财，希伯来书 10：34。他们的喜乐是继承人的喜乐，建基在他们做儿子的名分上。（2）这是充足的喜乐；这货财不仅要充满两手，还要充满他们的府库，不仅要维持他们生活所需，还要令他们富有。世上的东西能充满人的肚腹（诗篇 17：14），却不能充满他们的府库，本身不能保证作多年的费用（路加福音 12：19），可能今夜就会被夺去（路加福音 12：20）。但是，愿我们灵魂的府库宽敞，使神、基督和天堂充满其中。智慧应许相信的人要积攒货财，不是几天或几年，而是永远；她的果实胜过黄金。

第 22-31 节：永恒而神圣的智慧

22 在耶和華造化的起頭，在太初創造萬物之先，就有了我。 23 从亘古，从太初，未有世界以前，我已被立。 24 没有深渊，没有大水的泉源，我已生出。 25 大山未曾奠定，小山未有之先，我已生出。 26 耶和華还没有创造大地和田野，并世上的土质，我已生出。 27 他立高天，我在那里；他在渊面的周围，划出圆圈。 28 上使穹苍坚硬，下使渊源稳固， 29 为沧海定出界限，使水不越过他的命令，立定大地的根基。 30 那时，我在他那里为工师，日日为他所喜爱，常常在他面前踊跃， 31 踊跃在他为人预备可住之地，也喜悦住在世人之间。

很显然，这里说话的是一位既有人性又有神性的人，不仅带有神性的主要特点，智慧在这里也含有人的特点和动作；而这位既有人性又有神性的人只能是神的儿子本身；这里提到的智慧的主要特点在圣经其他地方都提到过，我们必须以圣经解释圣经。虽然所罗门的本意只是视智慧为神的属性而大加赞美（神藉着它创造并管理世界），且鼓励世人学习属于他们的那部分智慧，然而神的灵却利用所罗门的写作（也常常利用大卫的作品），表达出与神的儿子完全吻合的含义，为的是引导我们明白关乎基督的大事。神的一切启示都是耶稣基督的启示，是神赐给他的（启示录 1：1）。这里要告诉我们他是谁，是什么身份，他是神，在永恒的谋略中被命定要成为神人之间的中保。约翰福音的前四节经文是对这里的经文最好的诠释。太初有道，等等。关乎神的儿子，我们在这里看到，

I. 他的位格和独立存在，与父神同在，与父神为一，同时又有自己的位格，为神所有（第 22 节），为神所立（第 23 节），为神所生出（第 24，25 节），在神那里（第 30 节），因为他是神本体的真像（希伯来书 1：3）。

II. 他的永恒性；他是父神之子，为神所有，是神之子，是神所喜悦之子，在神怀中。他为神所生出，作为父的独生子（约翰福音 3：16），这些都在创造诸世界以先，这里强调的就是这点。道是永恒的，在创世以前、在时间之前就存在；因此必是永恒的。在造化的起头就有了他，就是在永恒谋略的起头，因为这些都是太初创造万物之先。这造化诚然没有起头，因为神的谋略与他自己一样，也是永恒的，只是神用我们能明白的语言向我们说话。智慧是这样解释自己的（第 23 节）：从亘古我已被立。神的儿子在神永恒的谋略中，被命定要成为父神的智慧和能力，成为光和生命，在创造世界时是这样，在拯救世界时也是这样。他在创世之前被生出，指他的存在，他在创世之前被立，指他神性谋略的职能，这些都许多不同的方式在这里表达出来，就像其他经文表达神本身的永能一样（诗篇 90：2）：诸山未曾生出。1. 未有世界以前，世界的被造在起初，在人被造之前；因此第二个亚当先于第一个亚当而存在，因为第一个亚当出于地（哥林多前书 15：47），第二个亚当却存在于创世以前，所以不属乎地（约翰福音 3：31）。2. 在大海之前（第 24 节），没有深渊，大水还未聚集以前，没有泉源，大水还未流出以前，也没有水面可供神的灵为创造可见之物的缘故而运行其上（创世纪 1：2）。3. 在大山之前，永存的山岭，第 25 节。以利

法为了证明约伯没有能力判断神的谋略，曾问他（约伯记 15: 7）：你受造在诸山之先吗？不，你不在诸山之先。然而大山未曾奠定，永恒之道已经生出。4. 在可居住的世界之前，在这里人开垦收获（第 26 节）。以高山为屏障的山谷和平原上的田野，是世上最高的土质，最早的土质（有人这样理解），是构成世上万象的原子，是土质的主要部分。这可以理解为人，因为人本是出于地上的尘土，属土，却是土的主要部分，是成了活人的土，是炼净的土。永恒之道存在于人被造之前，因为人的生命在他里头（约翰福音 1: 4）。

III. 他在创世中的作用。他不仅存在于创世以前，创世之时他也在场，不是以旁观者的身份，而是以建筑师的身份。神提的问题叫约伯闭口无言且谦卑下来：“我立大地根基的时候你在哪里呢？是谁定地的尺度？约伯记 38: 4 等。你是那永恒的道、永恒的智慧吗？是那大事的主管吗？不，你不过昨日才生出。”然而这里的神之子，就是神与约伯对话中提到的那位，却宣告自己参与了约伯无法见证也无法参与的事，那就是创世。神藉着他创造诸世界（以弗所书 3: 9；希伯来书 1: 2；歌罗西书 1: 16）。1. 创世的第二天，就是时间的起初，神说，要有光（创世纪 1: 3），一句话就造了光。永恒的智慧就是那全能的道：他立高天，我在那里，我就是光的来源。不管这光是什么，都是充充满满的。2. 创世的第二天，他仍积极投身其中；他铺张穹苍，在渊面的周围划出圆圈（第 27 节），用华盖，用帘子四面围定。这里也可能指神将宇宙安排得井井有序，像巧匠用线和圆规划出他的杰作。这杰作与永恒谋略中的计划完全一致。3. 他也参与了第三天之工，那时他在诸天之上，聚集众水使云层坚硬（译者注：和合本译为上使穹苍坚硬），使天下的渊源稳固，江河从中流出（第 28 节）。他为沧海定界限，容纳众水（第 29 节）。这是永恒智慧的荣耀，神借此证明自己是配得敬畏的神（耶利米书 5: 22），因为他用沙为海的界限，使干地露出水面，适合人类居住；他就是这样立定大地的根基。神的儿子创造世界，也拯救世界，多么有能力，又是多么合宜！

IV. 父神对他完全满意，他对父神也完全满意（第 30 节）：那时，我在他那里为工师。藉着永恒而生出，也藉着永恒为工师，这不仅意味着父对子无穷的爱，故称为他的爱子（歌罗西书 1: 13），也意味着父与子之间在关乎拯救世人这件事上的融洽与一致；子要拯救世人，在两职之间筹定和平（撒迦利亚书 6: 13）。他可说是父神之学生，从亘古就预备这事，在时机成熟之时，就要来行此事，且蒙父特殊的指导和保护，他是我所扶持的仆人（以赛亚书 42: 1）。他看见父所做的，自己才去做（约翰福音 5: 19），他蒙父之喜悦，荣耀父，按照从父领受的诫命去行，这就是在他那里为工师。他日日为他所喜爱（我所拣选，心里所喜悦的，以赛亚书 42: 1），且常常在他面前踊跃。这可以理解为，1. 神圣的三一神在位格与位格之间无尽的喜悦，包含神之本性中极大的喜乐。也可理解为，2. 父喜悦子在创造世界时的一切工作。父看见子创造的一切，看着一切所造的都甚好（创世纪 1: 31），都甚喜悦，因此子日日为他所喜爱，即是一日接一日的六日创造过程中。参考出埃及记 39: 43。子自己也在父面前踊跃，因着一切所造之物的完美与和谐（诗篇 104: 31）。也可理解为，3. 他们之间在关乎救赎人类之功方面的相互满足。父喜悦子作神与人之间的中保，喜悦他之所为（马太福音 3: 17），也爱他，因为他替羊舍命（约翰福音 10: 11）；他相信他能做成一切的工，不会失败，也不会半途而废。子也常在他面前踊跃，喜悦按他的旨意行（诗篇 40: 8），紧紧遵行他的旨意，且以此为满足，带着极大的满足说道：看哪，我来了，我的事在经卷上已经记载了（诗篇 40: 7）。

V. 他对世人的极大关怀，第 31 节。智慧之踊跃，不是因为地上出产丰富，也不是因为地下的宝藏，而是因为地上的可住之地，因为她喜悦住在世人之间。这里表现出来的喜悦，不仅是因为人的被造（创世纪 1: 26），让我们造人，也是因为人的被救赎。神之子在创世以前被预定要成此大事（彼得前书 1: 20）。世人中有一部分余种要赐给他，藉着他的恩典被领到荣耀中，这些就是他所喜悦的人。他的教会就是可住之地，为了他成为可住之地，使神可与那些曾经是悖逆之人同住。他所喜悦的，就是期望见到他的后裔。尽管他预知工作中要遇到的一切困难，包括他要经历的服侍和苦难，但是因着神的荣耀和所赐给他之人的救恩，他仍视这一切为极大的满足，使我们有极大的勇气来到他面前，倚靠他，领受他荣耀的工为我们带来的益处。

第 32-36 节：智慧的勉励

32 众子啊，现在要听从我，因为谨守我道的，便为有福。 33 要听教训就得智慧，不可弃绝。 34 听从我、日日在我门口仰望、在我门框旁边等候的，那人便为有福。 35 因为寻得我的，就寻得生命，也必蒙耶和华的恩惠。 36 得罪我的，却害了自己的性命；恨恶我的，都喜爱死亡。

这里是前面智慧之说的应用；智慧的用意和倾向是带领我们完全顺服敬虔的法则，叫我们有智慧有良善，头脑里没有推测，口中没有争辩，纠正我们心里和生活中的过失。为了做到这些，智慧要：

I. 勉励我们要听智慧的声音，要顺从，要留心听且听从神的话给我们的好教诲，并且在这些教诲中听到基督的声音，就像羊能辨别牧人的声音一样。

1. 要做努力听道之人。若不听见如何相信呢？“众子啊，现在要听从我！”第 32 节。“要念所写的话，顺从所传的道，神要祝福又念又顺从的人，且要对这样的人说话。”让孩子们听从智慧，年幼时所听见的，日后就用得上，能管理自己的生活。让智慧之子听从智慧，见证自己确实是智慧之子。（1）要听且顺服智慧的话，要甘心乐意地顺服（第 33 节）：“要听教训，不可弃绝，不可认为不需要或因为不喜欢而弃绝。神赐智慧给你，这是仁慈，若是弃绝，你就有危险了。”废弃神的训诲就是废弃自己（参考路加福音 7: 30）。“不可弃绝，否则你再也得不到。”（2）要常常听智慧的话，专心听。要听智慧话，日日在她门口仰望，像乞丐求施舍那样，像顾客或病人领受医嘱那样，像仆人那样谦卑、耐心、随时警醒地在她门框旁边等候。智慧的居所是何等美善，每天都发放；又是何等美善的学校，每天都授课。倘若我们注目神的工，手握神的话语，那么我们每天都能听见智慧，每天都能学习智慧的教诲。这里要求基督的门徒要具备非常尽责勤奋的注意力，他们要在门口仰望。[1] 要抓住一切机会获得知识和恩典，要与神建立日常稳定的关系，且要持续这样的关系。[2] 要谦卑在神的教训面前，不管在什么场合，即使是最坏的场合，也要欣然听讲，像大卫那样，即使做神家的看门之人也心甘情愿。[3] 要重视这些教训，认真听讲，耐心且持之以恒，要仰望等候，像听基督讲道的听众那样，紧抓住他也要听（原文就是这个意思，路加福音 19: 48），清早要听他讲道（路加福音 21: 38）。

2. 要做凭良心办事的人（列王纪下 22: 5），因为我们要在所行的事上必然得福（雅各书 1: 25）。光听智慧的话是不够的，还要谨守她的道（第 32 节），按她的教训行，走她的道，不偏不离，在她的道上走，坚决持久走下去。“要听教训就得智慧；叫智慧的教训使你在交谈中有智慧。”我们所学的，若不使自己有智慧，那就白学了，第 33 节。

II. 要我们确定听从智慧的人有福了。他们要蒙福，第 32 节，要蒙福，第 34 节。仰望且守候在智慧之门的人有福了。守在那里本身就是他们的喜乐，因为这是最好的地方。守候在那里的有福了，因为他们不需要等太久；让他们再叩一会儿门，门必会打开。他们在寻找智慧，就必会寻见。寻见以后有什么奖赏吗？当然有（第 35 节）：寻得我的，就寻得生命，就是一切的喜乐，一切所需所求的好处。在恩典中得生命，这恩典就是属灵生命的精华，永恒生命的印证。寻得生命，也必蒙耶和华的恩惠，他的恩典乃是一生之久（诗篇 30: 5）。倘若普通君王对有智慧的儿子施恩惠，更何况万王之王的恩惠。基督就是智慧，寻见基督的，以基督为益处的，就寻得生命，因为基督就是所有信徒的生命。人有了神的儿子就有生命（约翰一书 5: 12），就有永生，也必蒙耶和华的恩惠，因为神很喜悦在基督里的人。若不寻见基督，若不在基督里，就不蒙神的恩惠。

III. 宣告拒绝智慧和智慧教训的人有祸了，第 36 节。他们要自取灭亡，智慧不会救他们，因为他们无视智慧的教训。1. 他们犯了大罪；得罪智慧，抵挡她的光和法则，阻挠她的谋略，因自己的愚昧而得罪她。他们得罪基督（哥林多前书 8: 12），藐视他的权柄，与基督的降生和受死的目的相违背。这里被形容为恨恶智慧，就是恨恶基督。他们与基督为敌，不要基督管辖他们。恨恶一切美善的中心，恨恶一切良善的泉源，还有什么比这个更恶劣的事？2. 他们要受到应有的审判，因为他们故意要审判临到他们。（1）得罪基督的，就是自取其祸；他们害了自己的性命，害了自己的良心，污秽了自己的灵魂，在神眼里看为可恶，不配与神相交。他们自欺欺人，自我搅扰，自我毁坏。罪害了灵魂。（2）与基督背道而驰的，都喜爱自己的毁灭：恨恶我的，都喜爱死亡。他们喜爱自己的死亡，拒绝接受生命。罪人走向死亡，因为他们必要死亡，毫无借口可言，在他们身上的咒诅要更难熬，神的审判是公义的。以色列啊！你自取灭亡（何西阿书 13: 9）。

箴言第九章

简介

基督和罪为了争夺人的灵魂成了死敌。这里作者告诉我们，他们都在争夺，要占据灵魂的最深处，最高点。这一段旨在把生死善恶摆在我们面前，不需多言就能叫我们判断何去何从，决心投身何方。两者都要款待灵魂，都邀请灵魂来接受款待。作者告诉我们真正的问题所在，要我们根据摆在面前的现实好好思想，听取建议，自己问自己。我们应当看重自己的灵魂，因为两者都在力争。

I. 基督以智慧的名义，邀请我们接受他的款待，进入与他相交的关系，第 1-6 节。他提到智慧的果效（第 7-9 节），他对我们的要求（第 10 节），以及给我们的预备（第 11 节），然后让我们自己选择怎么做，第 12 节。II. 罪以愚昧妇人的形象出现，第 13-16 节，要我们接受她貌似迷人的乐趣，第 17 节。最后所罗门告诉我们后果如何，第 18 节。现在让我们选择吧，今天就选择要与谁相近。

第 1-12 节：智慧之邀

1 智慧建造房屋，凿成七根柱子， 2 宰杀牲畜，调和旨酒，设摆筵席； 3 打发使女出去，自己在城中至高处呼叫， 4 说：谁是愚蒙人，可以转到这里来！又对那无知的人说： 5 你们来，吃我的饼，喝我调和的酒。 6 你们愚蒙人，要舍弃愚蒙，就得存活，并要走光明的道。 7 指斥褻慢人的，必受辱骂；责备恶人的，必被玷污。 8 不要责备褻慢人，恐怕他恨你；要责备智慧人，他必爱你。 9 教导智慧人，他就越发有智慧；指示义人，他就增长学问。 10 敬畏耶和华是智慧的开端；认识至圣者便是聪明。 11 你藉著我，日子必增多，年岁也必加添。 12 你若有智慧，是与自己有益；你若褻慢，就必独自担当。

智慧在这里被塑造成高贵而慷慨的皇后，豪爽而大方。这智慧就是神之道，神藉着它将自己的良善旨意传给世人。这智慧就是道，就是神，父神把最终审判权交给他。在前面一章，他展现自己作为造物主的壮观和荣耀，这里要表现自己作为救世主的恩典和良善。智慧一词用复数，因为在基督里藏着许多智慧之宝，神奥秘的智慧藉着基督所作的工多方面表现出来。现在就让我们看看，

I. 为了款待愿意追随她的人，智慧作了丰富的预备。这里表现为丰盛的宴席，也许我们的救主借用了这个比喻，将天国比作晚宴，马太福音 22: 2，路加福音 14: 16，就像以赛亚书 25: 6 所预言的那样。这如同亚哈随鲁王的宴席，要展现荣耀之国的丰富（以斯帖记 1: 4）。福音的恩典藉着主的晚餐摆在我们面前。为的是欢迎她的宾客，1. 这里预备了华丽的宫殿，第 1 节。智慧找不到能容纳所有宾客的地方，就专门建造一所新房屋；为了坚固且美化这房屋，她凿成七根柱子，又稳固又美观。天堂就是智慧建造的房屋，要款待所有蒙召参加羔羊娶亲宴席的宾客。这是她父亲的家，那里有许多住处，她要去为我们预备地方。她不留恋地上，这里没有常存的城（希伯来书 13: 14）；而天堂则是有根基有柱子的城。教会是智慧之家，她邀请宾客前来，靠着神的能力和应许支撑，就像七根柱子一样。也许所罗门在这里暗指他后来为事奉神而建造的圣殿，他要呼召百姓前来敬拜神，领受智慧的教诲。也有人认为这里指先知的学校。2. 这里预备了丰盛的宴席（第 2 节）：她宰杀牲畜，调和旨酒，美酒佳肴，都是上好的。她宰杀祭物（原文如此）；这是丰盛且神圣的宴席，是吃祭物的宴席。基督为了我们将自己当作祭物献上，他的肉真是可吃的，他的血真是可喝的（约翰福音 6: 55）。主的晚餐为的是与人和好，给人喜乐，这是赎罪祭的宴席。所调和的酒比酒更浓，不是普通的酒精和香气。她所设摆的筵席，令想往公义、恩典、和平和喜乐的灵魂得到满足，带着神之爱的确据，带着圣灵的安慰，永生的印记和凭据。要注意，这都是智慧之所作：宰杀牲畜，调和旨酒，表现了基督的爱，他亲自预备（不是叫别人预备，而是亲手预备），也表现了预备的丰盛。这一切都正合智慧之所需。

II. 她满有恩惠的邀请，不是邀请某些特别的朋友，而是邀请所有的人，大家都能来享受丰盛的预备。1. 她差仆人走遍乡村发出邀请：打发使女出去，第 3 节。福音的传道人领受使命和命令，要向一切愿意守约之人宣扬神在永约中为我们预备的宴席。这些人是贞洁的童女，没有玷污自己，也没有玷污神的话；他们谨守神的诫命，要出去到路上和篱笆那里（路加福音 14: 23），呼召一切所遇见的人，都来参加智慧的宴席，因为样样都齐备了（路加福音 14: 17）。2. 她自己在城中至高处呼叫，衷心希望世人得到益处，极不愿意看见他们为沉迷虚荣而拒绝怜悯。我们的主耶稣

就是福音的传扬者。他差派门徒的时候要亲自肯定他们所传的；其实这救恩起先是主亲自讲的（希伯来书 2: 3）。他站在那里喊道，到我这里来（马太福音 11: 28）。看完了谁在邀请，现在让我们再看看：

（1）向谁发出邀请：向愚蒙人和无知的人，第 4 节。人若是摆设筵席，一般不会邀请这样的人，更不会特别与他们拉关系。一般受邀的是哲学家或学者，可以讨教学问，也有利于宴席上的气氛。“我岂缺少疯子？”（撒母耳记上 21: 15）。但是，智慧却邀请愚蒙人和无知的人，因为这些人最需要智慧的教诲，而且智慧在预备和邀请中所追求的也正是这些人的益处。愚蒙人受邀，可得智慧；需要心的人（原文如此），让他到这里来，他就能得着。所预备的宴席有治疗作用，对人心是最宝贵最必需的治疗。这邀请是普世的，不管是谁都不会被拒之门外。不管他们有多愚蒙，[1] 人人都欢迎；[2] 人人都能得帮助，不会被怠慢，也不会失望。我们的救主到世上来，不是召义人，乃是召罪人（马太福音 9: 13），不是召自以为聪明的人，自以为能看见的人（约翰福音 9: 41），而是召愚蒙人，就是那些认识到自己的愚蒙且为之羞愧的人。愿意变作愚拙，才能成为有智慧的人（哥林多前书 3: 18）。

（2）什么样的邀请。[1] 我们应邀到智慧之家：转到这里来。我说是我们受邀，难道我们不正是具有受邀者的特征吗？我们不就是愚蒙人、不就是无知的人吗？智慧之门向这样的人打开，智慧希望与这样的人交谈，单单为了他们的益处，不为别的。[2] 我们应邀入席（第 5 节）：你们来，吃我的饼，就是品尝敬畏神的真喜乐。藉着福音的应许，且从这些应许中得安慰，我们凭信心享受基督为贫乏的灵魂所预备的宴席。我们尽情享用，吸取养分，重新得力，我们的灵魂也藉着神的话重新得力。神的话就是聪明人的食物。

（3）对应邀得益处之人的要求，第 6 节。[1] 要与坏人断绝来往：“要舍弃愚蒙，不要与他们来往，不要恋慕他们的道，不要与恶行有瓜葛，也不要与做恶之人有瓜葛。”跨向美德的第一步就是远离恶，因此要远离恶人。你们这些作恶的人，离开我去吧（马太福音 7: 23）！[2] 要醒来，从死里复活；要活过来，不是活在宴乐中（这样的人不过是行尸走肉），而是活在事奉神中，只有这样才是真活，活得有意义。“不要活得像动物一样，像野兽那样，而是要活出人的生命。要存活，要活着（约翰福音 14: 19），活出属灵的生命，活出永生，”以弗所书 5: 14。[3] 要选择智慧之道，且要持守此道：“要走光明的道；从今以后用信仰的法则和正直的理性管好自己。”不仅要舍弃愚蒙，还要加入行智慧之道的人，与他们同心同步。

III. 智慧给奉差遣前去发邀请的使女的教诲，包括传道人和其他人，他们正努力要成就智慧的目的。她告诉他们，

1. 要做些什么：不只是告诉别人，为他们的灵魂预备好了，请他们来赴宴，而是特别针对某些人，指出他们的错误，指斥、责备他们，第 7, 8 节。要教导他们如何改正，要教导，第 9 节。神的话是为教训、督责、使人归正、教导人学义（提摩太后书 3: 16），传讲神的话也要这样。

2. 会遇见什么样的人，要如何对待他们，会有什么果效。

（1）他们会遇到一些衰慢人，遇到一些恶人。这些人会嘲笑主的使者，虐待他们，会辱骂邀请他们参加主的宴席之人，如同以往的衰慢人（历代志下 30: 10），会凌辱他们（马太福音 22: 6）。虽然智慧不禁止他们邀请愚蒙人去智慧之家，却劝诫他们邀请的时候不要指斥和责备他们。不要责备衰慢人；不要把你们的珍珠丢在猪前（马太福音 7: 6）。基督也是这样对法利赛人说的，任凭他们吧（马太福音 15: 14）。“不要责备他们。”[1] “这是要审判他们，因为藐视现在的恩惠就会失去将来的恩惠。污秽的，叫他仍旧污秽（启示录 22: 11）；亲近偶像的，任凭他吧（何西阿书 4: 17）；我们就转向外邦人去（使徒行传 13: 47）”。[2] “这是要保护自己，因为你若是责备他们，”第一，“你白费力气，自讨没趣。”第二，“你惹怒他们；就算你诚心诚意，又聪明又温柔，他们还是要恨你，辱骂你，尽一切所能说你的坏话，你就一事无成。所以最好不要去惹他们，因为你的责备很可能起反作用。”

（2）他们会遇到一些其他人，智慧人，义人，正直人。感谢神，并非所有的人都是衰慢人。我们会遇到一些聪明正直的人，甘心乐意受教之人。如果遇到这样的人，[1] 有机会就要责备他们，因为智慧人不是完美的，必有可责之处。不能因为敬重某人的智慧就纵容他的过犯。智慧人也不能

以智慧自居，一旦有了愚昧的言行不可免受责备。越是有智慧的人，越希望别人指出他的弱点，因为一点愚昧也能败坏智慧和尊荣（传道书 10: 1）。[2] 责备的同时要给他们教训，要教导他们，第 9 节。[3] 他们必会把我们的责备当作是仁慈，诗篇 141: 5。智慧人把真心诚实对他们的人视为良友：“要责备这样的人，他必因你的坦诚而爱你，会感谢你，会希望你以后有机会仍这样对他。”责备人彰显智慧，接受责备同样彰显智慧。[4] 诚心接受智慧，智慧就起作用，且达到目的。受责备受教诲的智慧人会更加有智慧，会增长学问，知识更丰富，恩典也更显多。无人能说自己够聪明不需要再学，也无人能说自己够好不需要更好不需要受教。我们必须努力向前，不断学习，直到成为完全人。要给智慧人（原文如此），给他建议，给他责备，给他安慰，他就越发有智慧；给他机会（七十士译本如此），给他显示智慧的机会，他就会显示。多行智慧能养成智慧习性。

IV. 智慧给受邀之人的教诲，也是奉差遣的使女要不断传讲的。

1. 叫他们知道什么才是真智慧，在智慧的宴席上有什么享受，第 10 节。（1）人心必须敬畏神；这是智慧的开端。敬仰神的永能，畏惧神的忿怒，这就是敬畏神，是开端，是走向真敬虔的第一步，是其他敬虔行为的基础。这种敬畏一开始可能是折磨，但是爱能渐渐消除折磨。（2）人的头脑必须装满关乎神的知识。认识至圣之事（此字用复数）便是聪明（译者注：至圣之事在和合本译为至圣者），指的是关乎事奉神的事（称为至圣之事），也关乎我们自身成圣的事；责备人被称为圣物（马太福音 7: 6）。也可指圣徒的智慧，由圣先知教导，或指人被圣灵感动说出的神的话（彼得后书 1: 21），这便是聪明。这是最好也是最有用的聪明，最能坚固我们，也最实用。
2. 叫他们知道智慧的益处（第 11 节）：“你藉着我，日子必增多。智慧能帮助你保持健康，你在地上的年岁也必加添，而人的愚昧和放纵会缩短人的年岁。智慧能带你去天堂，在那里你的寿数将要成为无限，直到永远，你的年岁必无止境加添。”若没有敬虔就没有真智慧，若没有永生就没有真生命。
3. 叫他们知道选择智慧或拒绝智慧所面临的后果，第 12 节。这里是，（1）拥抱智慧之人的喜乐：“你若有智慧，是与自己有益；你自己受益，不是智慧受益。”人不能给神带来益处。我们追求智慧，完全是为自己的益处。“你不能把智慧的益处留给别人”（不能像我们的财富那样死后留给别人，因此财富被称为别人的东西，路加福音 16: 12），“你必须自己带着进入另一个世界。”为自己的灵魂做智慧人是为自己得智慧，因为灵魂就是自己，而唯有真正敬虔的人才能真正为自己谋利益。这要使我们蒙神的悦纳，叫我们远离愚昧和堕落，叫我们有益于这个世界，叫我们更有益于将来的世界。（2）轻视智慧之人的羞辱和灭亡：“你若藐慢智慧的训诲，就必独自担当。”[1] “你自己负责。”义人必须感谢神，而恶人则应该埋怨自己，不能埋怨神（神不是恶的创始者）。撒但只能引诱，不能强迫；恶人也只是撒但的工具，所以一切的错都要怪在罪人自己身上。[2] “你所藐慢的，必要失去，你这是自取灭亡。你的血要归到自己的头上，这也要加重你的咒诅。儿啊，你该回想（路加福音 16: 25），智慧曾邀请过你，你自己不接受。你本有机会得生，而你却选择了死。”

第 13-18 节：愚昧之邀

13 愚昧的妇人喧嚷；她是愚蒙，一无所知。 14 她坐在自己的家门口，坐在城中高处的座位上， 15 呼叫过路的，就是直行其道的人， 16 说：谁是愚蒙人，可以转到这里来！又对那无知的人说： 17 偷来的水是甜的，暗吃的饼是好的。 18 人却不知有阴魂在她那里；她的客在阴间的深处。

听完基督这些话，激起我们爱神爱敬虔的心，也必以为全世界的人都会跟从基督。但是在这里作者却告诉我们，那引诱者是多么拼命要诱惑放松警惕的灵魂走上犯罪的路，并且大多数人确被她所俘获，智慧的邀请并不十分奏效。让我们看看，

1. 引诱者是谁：一个愚昧的妇人，就是愚昧本身，智慧的反面。我认为这里的愚昧妇人（第 13 节）专指属世属肉体的享乐，因为这是美德的大敌，是邪恶的入口。情欲最能污秽堕落人的思想，最能蒙蔽人的良心，最能浇灭人的知耻之心。这引诱者在这里被形容为，1. 非常无知：她是愚蒙，一无所知，意思是她很不讲理，一旦控制人的灵魂，就抹杀一切属灵的知识，令人堕落被遗忘。奸淫和酒，并新酒，夺去人的心（何西亚书 4: 11）。这些东西迷惑人，愚弄人。2. 纠缠不清：她越是不讲理，就越蛮横纠缠，终日无耻之极。她大声喧嚷（第 13 节），不断诱惑年轻人上钩。

她坐在自己的家门口（第 14 节），寻找猎物，不像亚伯拉罕那样坐在帐篷前找机会做好事。她坐在城中高处的座位上（坐在宝座上，原文有这个意思），似乎有发号施令的权柄，俨然我们都欠肉体的债，都去顺从肉体活着（罗马书 8: 12），貌似她有名望，有尊荣，配得坐在城中高处。也许她装作时尚比装作奉承人更能俘获人。“世上各种各样的人”（她说）“不都喜欢更大的自由而不喜欢严格的道德法则吗？为什么要降卑自己，被这些法则所捆绑？”就这样，引诱者显得又好心又豪迈。

II. 被引诱者是谁：受过教育的年轻人，这些人最容易被她征服而毁灭。要注意，1. 他们的真实特点：他们是直行其道的人（第 15 节），就是在信仰和美德的路上受过良好训练，本有希望行正路，好像已经决心要行善事的人，不像那个年轻人直往通她家的路去（箴言 7: 8）。她要图谋的就是这些人。她设圈套，使出浑身解数叫他们堕落。若是他们直行其道，不朝她看，她就呼叫他们，这些诱惑真是拙拙逼人。2. 她如何诱惑他们。她称他们为愚蒙无知的人，引他们来她的学校，要解除信仰对他们的约束和礼节。这是舞台上用的方法（这段阐述太像一出戏），这位头脑清醒、受道德教育的年轻人，成了剧中的傻瓜，剧情就是如何将他雕琢洗涤，把他变成才子，成为纨绔子弟，成为七倍于地狱之子（马太福音 23: 15），尤甚于他那些污秽褻渎的同伙。愚蒙一词在前面被用来恰如其分地形容不敬虔的罪人（第 4 节），在这里却被用来污蔑美德之道；然而审判之日要宣判谁才是真正的愚蒙。

III. 怎么引诱（第 17 节）：偷来的水是甜的。这是水是饼，而智慧却邀请人享用她宰杀的牲畜和调和的美酒。不过，对饥不择食的人来说，水和饼都是可以接受的。这里还假装比平常的水和饼更甜更有趣，因为这是偷来的水，暗吃的饼，有被发现的恐惧。偷来的情欲乐趣被夸大，比正当的夫妻之爱更刺激；好耻辱而舍正直。这样的言论公然蔑视且粗鲁诋毁两件事：1. 神的律法；打破神的命令底线而偷来的水更甜。越被禁就越想尝试，这样的矛盾心理从我们最早的祖先开始就有了，他们不要别的树，偏偏以那禁果为可喜爱的（创世纪 3: 6）。2. 神的咒诅；暗吃的饼，害怕被发现被惩罚；罪人的骄傲之心，驱使他们不但不承认自己的罪，还要壮着胆犯罪，自信暗中吃的不会被发现被揭露。以甘甜和乐趣作为诱饵，引诱者表演之低劣，手法之荒唐，竟能影响貌似很有理性的人，真是不可思议。

IV. 对付诱惑的有效良方，只有几个字，第 18 节。如此无知之人，如此被诱惑牵引之人，不知不觉要走向不可避免的毁灭：他却不知，意思是不相信，没有料到，引诱者不让他知道。有阴魂在她那里，好宴乐的人活着也是死的（提摩太前书 5: 6），死在过犯罪恶之中（以弗所书 2: 1）。惊恐要临到这些宴乐，就像死亡的惊恐一样。巨人在那里，就是利乏音人（申命记 2: 20）。是他们毁灭了旧世界的罪人，就是那时在地上的伟人（创世纪 6: 4）。她用偷来的水招待她的客，这些客不但正走在通往地狱的路上，不但已经到了地狱的边缘，而且已经在阴间的深处，在罪的权势之下，被撒但肆意俘获，时时受到自己良心的鞭责，真是人间地狱。撒但的深处就是阴间的深处；不悔改的罪就是无可救药的毁灭，是无底坑。所罗门就这样让我们看见鱼钩，信他的人就不会去玩弄鱼饵。

箴言第十章

简介

迄今为止我们还只是在箴言的门廊外，或只是看引言部分，现在才真正进入箴言。箴言是短小精悍的句子；大多数是对仗句，每一节中含有上下两句，相互说明。节与节之间很少有关联，更谈不上长篇演讲的主线。所以在这些章节中我们无需试图列出标题段落，一些句子本身就是最好的段落。箴言的内容都是在我们面前展示善与恶，祝福与咒诅。这一章中的许多箴言关乎管好自己的舌头，若是做不到这一点，那么敬虔是徒然的。

第 1-7 节：重要的谚语

1 所罗门的箴言：智慧之子使父亲欢乐；愚昧之子叫母亲担忧。

所罗门把我们当成自己的孩子向我们说话，他看到人的好行为能给自己的长辈带来很大的安慰，这长辈包括父母，也包括国家和教会的领袖；他且以此说明两点，1. 为什么当父母的要注重子女

的好教育，培养他们走信仰之道；若是达到预期的效果，他们自己能得安慰；若是达不到预期的效果，至少已尽责尽力，无需太过自责。2. 为什么当子女的要行为聪慧，与所受的好教育相称；这样做能畅快父母的心，令他们不致悲哀。要注意，（1）当子女的若能做一点事报答父母的养育之恩，让他们在晚年衰败的日子最需要乐趣的时候得到一些乐趣，这也是给敬虔贤淑的子女加添安慰。父母有责任对子女的智慧 and 善行表示欣慰，哪怕是他们的光环盖过自己，也理应如此。（2）当子女的若是行恶，本应给父母带来喜乐，如今反带来忧愁，尤其是叫受尽怀胎之苦的母亲心情沉重，看见子女行恶就更加忧愁，这样的子女就是罪上加罪。

2 不义之财毫无益处；惟有公义能救人脱离死亡。 3 耶和華不使义人受饥饿；恶人所欲的，他必推开。

这两节经文是一个意思，后者可以看作是前者的原因。1. 通过不正当手段得来的财富没有益处，因为神要毁坏这样的财富：不义之财毫无益处，第 2 节。恶人的财富，尤其是藉着恶人所得或靠欺诈所拥有的财富，不管有多少珍宝，不管多么稳妥地堆积起来，不管如何珍藏，都是毫无益处的。若是要权衡得失的话，这些财富之所得，远不足以平衡邪恶之所失，马太福音 16: 26。这样的财富对灵魂没有益处，不能买来真正的安慰或快乐，要叫人在死亡面前或在最终审判的日子站立不住，原因就是恶人所欲的，神必推开（第 3 节）。他要从他们手中夺去不义之财，他从不顾念他们，却专顾念贫穷之人。我们常常看见不义之人积攒的财富，最后被神的公义所散尽。恶人的财富虽然极为丰富，但神要将之推开，要像影子一样消失，这财富还有什么益处呢？2. 通过正当手段得来的财富才有益处，因为神要祝福这些财富。惟有公义能救人脱离死亡，指的是以正当手段（公义代表诚实和爱心）得来、积攒和使用的财富；这样才起到财富的真正目的，能要叫我们活，做我们的盾牌。它能救我们脱离最终的审判，虽然不能叫我们免于死，却能救我们脱离死亡的毒钩，也就能免于死亡的恐惧。因为神不使义人受饥饿（第 3 节），所以他们的公义救他们脱离死亡，这完全是藉着神的恩惠，而神的恩惠就是他们的生命，是他们的生活，要叫他们在饥荒中存活。虽然少壮狮子还缺食忍饿（诗篇 34: 10），但义人的灵魂藉着神的话而活，对神的应许有信心。

4 手懒的，要受贫穷；手勤的，却要富足。

这里告诉我们，1. 这些虽然富有却要成为贫穷的人：他们是手懒的人，不好好做自己的工，玩忽职守，没有上进心，对工作不热心，无恒心。他们做事投机取巧（原意可以这样理解），以欺骗狡诈致富，但最终要成为贫穷，不但受到神的咒诅，也在人前丢尽颜面。无人会与只有表面诚实的欺诈之人打交道。2. 这些虽然贫穷却要成为富有的人：他们是殷勤诚实之人，对工作兢兢业业，只要有机会，就尽全力去做，正直而磊落，这样的人极有可能致富。敏锐的手（有人这样解释），指聪明而不是尖锐；积极的手（有人这样解释）；勤奋之手能挣钱。属世的事是这样，属灵的事也是这样。懒散和虚假会导致灵命的贫穷，唯有心里火热，常常服事主（罗马书 12: 10）的人，才能在信上富足（雅各书 2: 5），也能在好事上富足（提摩太前书 6: 18）。

5 夏天聚敛的，是智慧之子；收割时沉睡的，是貽羞之子。

在这里所罗门，1. 公正地称赞能抓住机会的人，他们为灵魂和身体努力获得财富且增添财富，为将来好好做预备；在夏天聚敛，夏天是聚敛的时候。这样的人是智慧之子，这样做是他的荣耀；他智慧的行为是为父母，若有机会要供养父母，也是为自己的名声，是为子女也为子女的教育。2. 公正地批评和谴责浪费机会的人：这些人沉睡，贪爱享乐，浪费时光，不重视自己的工作，尤其是收割时沉睡，应该为冬天囤积的时候却让致富的机会溜走，他们是貽羞之子（箴言 17: 2），是愚昧之子；冬天来临之时他们就要蒙羞，在朋友面前蒙羞。在年幼之时获得知识和智慧的人，就是在夏天聚敛，日后必得勤奋所带来的安慰和结果；而荒废年幼时光的人，会在年老之时承受懒散所带来的羞愧。

6 福祉临到义人的头；强暴蒙蔽恶人的口。

这里说的是，1. 义人的头有福祉为冠冕，这是来自神的福祉，也是来自人的福祉。各种各样的福祉，丰富的福祉要从上头降下来，明明落在义人头上；这是真福祉，不只是说着好听，也有好作用。这福祉在他们头上，要像冠冕那样给他们美饰和尊荣，也像头盔那样给他们保护和安

强暴蒙蔽恶人的口。他们所行的强暴而带来的羞耻要堵住自己的口，无话可言，不能为自己辩护（约伯记 5: 16）。当他们强暴的行为落到自己头上、落到自己嘴里的时候，这强暴就要止住他们的气息。

7 义人的纪念被称赞；恶人的名字必朽烂。

义人和恶人在日子满足之时都要死。两者在坟墓里的尸体没有显著差异，但在属灵世界中两者的灵魂却有很大区别。不仅如此，他们留给后人的记忆也有很大区别，也应当有很大区别。

I. 义人死后会有好的口碑；这是义人头上的福祉之一，即使他们的头安息了，福祉仍在。蒙福之人给后人留下蒙福的记忆。1. 这是圣徒尊荣的一部分，尤其是德高望重之人，死后受尊敬受纪念。他们的名誉是义人的名誉，是做好事的名誉，特别像美好的膏油（传道书 7: 1）。荣耀神的，神也要荣耀他们（诗篇 112: 3, 6, 9）。古人在这信上得了美好的证据（希伯来书 11: 2），他们虽然死了，仍旧说话。2. 活着的人有责任让义人的纪念蒙福（译者注：和合本译为义人的纪念被称赞），犹太人在提到已故义人时一定会加上：愿他的纪念蒙福，且以此作为诫命那样持守。我们提到已故的义人时要喜乐，因他们而赞美神，感谢神赐给他们的恩赐和恩典，尤其要效法他们行善。

II. 恶人将要被遗忘，或被藐视。当他们的尸体在坟墓里腐烂的时候，他们的名字也要朽烂。可能指无人记得他们的名字，要消失在遗忘之中（提起来没有良善可言，因此最好的办法就是不提起他们）。也可能指他们遗臭万年，提起来令人憎恶；连“不说死人的坏话”这样的基本处世哲学都不能保护他们。恶人臭名昭著，如真要提起他们，就应当表示憎恶。

第 8-17 节：智慧和愚昧的标记

8 心中智慧的，必受命令；口里愚妄的，必致倾倒。

这里说的是，1. 顺服之人的尊荣和喜乐。他们必受命令；视命令为特权，甘心领受，甘心受管辖，省去许多思索抉择的苦恼，把督责和劝勉看作是恩惠。这是他们的智慧。心中智慧的，必然温顺、随和、谦卑；接受好教训的，就必站立，必建立，必昌盛。2. 不顺服之人的羞辱和毁灭。他们不服管辖，不能负轭，不受教诲，不听劝诫。他们是愚妄人，因为他们与自己为敌，自毁利益。他们经常是口里愚妄之人，愚妄的嘴唇，唠叨不休，满口胡言，吹嘘自己，妄论劝诫他们的人（约翰三书 1: 10），还要装作给别人提建议，定法则。在一切愚妄人中，口里愚妄的是最会惹事的人，也最容易暴露自己的愚妄。然而，他们要倾倒在罪中，倾倒在地狱里，因为他们不领受命令。满口愚妄的人极少顾及自己的脚步，因此就绊跌就倾倒。

9 行正直路的，步步安稳；走弯曲道的，必致败露。

这里非常确定地告诉我们，1. 人的正直要成为他们的保障：行正直路的，指在神在人面前行正直路，对神对人都忠心，心里诚实，言行一致；这样的人步步安稳，在神的保护下安稳，在圣洁的保障下安逸。他行路时谦卑勇敢，随时准备抵挡撒但的诱惑，抵挡世界的困难，抵挡人的诽谤。他明白自己脚下的根基，眼前的方向，周围的护卫，想往的荣耀，因此带着确据、带着大平安向前走，以赛亚书 32: 17, 33: 15, 16。有人将此理解为正直人的特点，是步步安稳，而不是常常冒险。良心不安的事他不敢做，在一切事上都看得分明。2. 人的不诚实要成为他们的羞辱：走弯曲道的，指转进委婉小道，在神在人面前装假，言行不一之人；虽然他暂时能伪装自己，过不了多久，他必致败露。多半是他自我败露，神且必要在审判之日揭露他。有人理解为，走弯道的必要成为反面例子，以警告他人。

10 以眼传神的，使人忧患；口里愚妄的，必致倾倒。

有人将这里解释为作恶，1. 别有用心的、暗中害人的罪人：以眼传神的，表面好像没有注意你，却在寻找机会害你，示意同伙何时前来助他作恶事，都是阴谋算计的勾当，对人对己都造成忧患。巧妙的计策不是行恶的借口，罪人必须悔改，否则会越来越坏，最终毁于罪中。2. 公开、愚妄、自我败露的罪人：就是口里愚妄的人，他们的罪要受到审判，必致倾倒，如前面所言（第 8 节）。

但是这样的人没有前者那样危险，虽然他也毁坏自己，却不像以眼传神的人那样给别人造成忧患。狂吠之犬不一定咬人。

11 义人的口是生命的泉源；强暴蒙蔽恶人的口。

看看这里，1. 义人多么努力传扬良善，且行善事：他的口，就是他思想的出口，是生命的泉源；是源源不断的泉源，流出良善的言辞；要造就他人，如同溪水浇灌大地使其硕果累累；也要安慰他人，好像溪水滋润干渴疲乏的旅行者。如同生命的泉源，纯洁明净，没有毒，也没有腐败言论的污染。2. 恶人多么努力掩盖邪恶，且要行恶事：恶人的口蒙蔽强暴，以口中友情掩盖阴谋算计，得以作恶，就像约押又亲嘴又谋杀，如同犹大又亲嘴又出卖。这是罪恶，必要受审判（第 6 节）：强暴蒙蔽恶人的口；用强暴得来的要被强暴所夺去（约伯记 5: 4, 5）。

12 恨能挑启争端；爱能遮掩一切过错。

这里说的是，1. 大大的恶事挑起者，就是恨。即使没有争端的理由，但是恨能寻找机会挑启争端，作魔鬼的工。这些人热衷于在坊间窃窃私语，散布谣言，兴风作浪，歪曲事实，叫本已平息的争端死灰复燃，且以此为乐，真是最令人厌恶的恶性之人。2. 大大的和平使者，就是爱。爱能遮掩一切过错，指的是一切人与人之间的不和。爱不张扬、不夸大别人的过错，而是尽可能遮掩或不计较。爱能原谅一切过失和粗心的过错；若是对得罪我们的人说，这不是有意的，只是一时疏忽，且仍然爱我们的朋友，这就是遮掩。爱也能不计较别人的过犯，遮掩它，且争取最好的结果。用这样的方法避免争端，即使争端已经开始，也可很快恢复和平。使徒引用过这句箴言（彼得前书 4: 8）：爱能遮掩许多的罪。

13 明哲人嘴里有智慧；无知人背上受刑杖。

注意，1. 智慧和恩典是义人的荣耀：明哲人，就是遵行命令的聪明人，嘴里有智慧，就是人会发现他们嘴里有智慧，心中也必有智慧的大宝藏，要有益于他人。有智慧是人的荣耀，而叫别人有智慧则更是荣耀。2. 愚昧和罪是恶人的羞辱；他要受自己良心的鞭责，受口舌的攻击，受掌权者的惩罚，受神的公义审判。愚昧且故意走犯罪之道的人是在为自己准备刑杖，而杖责的痕迹要成为他们永远的羞耻。

14 智慧人积存知识；愚妄人的口速致败坏。

注意，1. 智慧人把许多有用的知识积存起来作自己的保障，这是他们的智慧：所以明哲人嘴里有智慧（第 13 节），因为智慧在心里积存，就像一个家主从库里拿出新旧的东西来（马太福音 13: 52）。无论什么知识，只要有益于我们，就要先积存起来，因为我们不知道什么时候就用得上。只要我们还活着，就要不断积存知识，且要妥善保存，免得需要的时候缺乏。2. 愚昧人在心里积存恶念，在言语中随时说出恶来，给他人也给自己造成恐惧和毁坏，这是他们的愚昧。他们爱说一切毁灭的话（诗篇 52: 4），专说这样的话。他们的口速致败坏，磨舌如刀，随时准备发出苦毒的言语（诗篇 64: 3）。

15 富户的财物是他的坚城；穷人的贫乏是他的败坏。

这句话可有两种解释：1. 要勤奋工作，就能避免贫乏造成的令人泄气的窘迫，享受世上富户所能有的好处和安慰。努力工作就是叫自己和家人生活安逸。也可解释为，2. 指出对富户和穷人外在条件的普遍误解。（1）有钱人以为他们有钱就快乐，这是误解：富户以为他的财物是他的坚城，但财物并非坚城，根本无法保守他们远离罪恶。这要证明他们并不像自己所想象的那样安全，相反财物也许更容易叫他们陷入罪恶之中。（2）穷人以为自己败坏是由于贫乏，这也是误解：穷人的贫乏是他的败坏；贫乏叫他泄气，生活不得安逸。但生活贫乏之人，若是知足，有好的良心，凭信心而活，仍可过安逸的生活。

16 义人的勤劳致生；恶人的进项致死（死：原文是罪）。

所罗门在这里强调他父亲所言（诗篇 37: 16），一个义人所有的虽少，强过许多恶人的富余。1. 也许义人在努力工作所得以外一无所有，靠自己的双手养活自己，但是他的勤劳却通向生。他别无所求，只望诚实一生，不贪图富贵和地位，甘心过活维持家人。不但自己致生，也能带给别人

益处；他勤劳工作，就可有余分给那缺少的人（以弗所书 4：28）；他一切的努力都能带来这样那样的益处。这也能理解为信仰上的勤劳；他努力追求永生；他顺着圣灵撒种，就能收永生（加拉太书 6：8）。2. 也许恶人的财富不是勤劳所得，而是得来不费功夫，但是这却要通向罪。财富成了他情欲、骄傲和奢华的食物和燃料；财富有害于他而不是有利于他；财富害了他，使他在罪中刚硬。世上的东西是好是恶，是生是死，取决于如何使用，取决于拥有这些东西的人。

17 谨守训诲的，乃在生命的道上；违弃责备的，便失迷了路。

看这里，1. 能领受训诲且能守住训诲，不像多数人那样不小心丢弃训诲，也不叫别人夺了去，而是谨守训诲，保持训诲的纯洁全备，随时能用出来，且用来管理自己，也为别人的益处教导他人，这是正确的人生。行这样事的人乃在生命的道上，这是得真安慰之道，通往永生之道。2. 不能领受训诲，反而故意顽固抵挡训诲的，这是错误的人生。他们不听从，因为训诲指出他们的错，他们尤其厌烦带责备的训诲，这真是大错特错。很明显他们判断错误，不能辨别善恶；这是他们言谈中犯错的原因。旅行者走错了路，却拒不认错，不走正路，必然会一错再错，一直错下去，最终必将失去生命的道。

第 18-21 节：善用舌头

18 隐藏怨恨的，有说谎的嘴；口出谗谤的，是愚妄的人。

这里要注意，恶毒之心是愚妄邪恶的。1. 用甜言和谎言掩盖怨恨的，就是愚昧邪恶的人：他们自以为很会玩弄花样，用说谎的嘴隐藏怨恨，免得怨恨一旦泄露，就会在人前蒙羞，就会失去满足自己恶毒心态的机会；这样的人是愚妄的。说谎的嘴本身已经够坏，若是用来遮盖恶毒（彼得前书 2：16），那就更增添它的恶。以为能在神面前隐藏什么的都是愚妄的人。2. 口出恶言的人也不是好人：口出谗谤的是愚妄的人，因为神迟早要彰显公义，像光照在云中一样，驱散谗谤。

19 多言多语难免有过；禁止嘴唇是有智慧。

这里劝诫我们要管好自己的舌头，这是基督徒的责任。1. 要少说话为宜，因为多言多语难免有过，这里有不停犯罪的意思。说话越多，说错话也越多。多言多语必不乏闲话，也就不得不详加说明。喜欢听自己说话的人不知道如何悔改，而难免有过之人最需要的就是悔改。2. 所以人应该用嚼环勒住自己的口（诗篇 39：1）。禁止嘴唇，经常省察自己，控制自己的思想，保守秘密，这些是智慧的特点，这样的人也能过得平安。静默不语就是通达（阿摩司书 5：13；雅各书 1：19）。

20 义人的舌乃似高银；恶人的心所值无几。 21 义人的口教养多人；愚昧人因无知而死亡。

这里教导我们如何评价人，不是按人在世上的财富和地位，而是按人的美德。

I. 义人必有一些益处。也许他们贫穷，在世没有地位，没有权力和财富以行善，但是只要还有口能说话，他们就有价值有益处。就凭这点，我们必须尊重那些敬畏神的人，因为善人从他心里所存的善就发出善来（马太福音 12：35）。1. 这使他们有价值：义人的舌乃似高银；他们诚实，心中没有恶念和诡诈。神的话被比作纯净的银子（诗篇 12：6），可作为倚靠；义人口中的话也是如此。他们的话有分量，有价值，能给听的人带来智慧，而智慧是超越高银的。2. 这使他们有益处：义人的口教养多人；因为他们都说神的话，而神的话是生命的粮，真理能喂养灵魂。敬虔的言语是饥渴之人的灵粮。

II. 坏人没有益处。1. 人不能从他们得到益处：恶人的心所值无几，因此从他心中出来的不可能有什么价值。他的原则、理念、思想、动机以及一切心里所装的和所影响他的，都是属世界属肉体的，毫无价值。从地上来的是属乎地，他所说的也是属乎地（约翰福音 3：31），这样的人不能明白也不能领略神的事（哥林多前书 2：14）。义人口中常说神的事，恶人却不是这样；虽然他们装作心中有信仰，并感谢神赐他良心，然而仔细察看他的心，就知道里面没有价值。2. 人不能给他们益处。许多人能从义人的口得到喂养，但是愚昧人却因无知而死亡。既然知识那么容易得，而愚昧人却因没有知识而死，这就说明他们的愚昧。愚昧人因无心而死亡（原文用这个字）；他们因缺乏思考缺乏决断而死亡；他们无心为自己的益处做任何好事。义人喂养他人，愚昧人却忍饥挨饿。

第 22-25 节：义人的益处

22 耶和華所賜的福使人富足，并不加上忧虑。

大多数人都把心思放在世界的财富上，但是他们通常不明白所追求之事的本质，也不知道如何能得到。所以这里要告诉我们，1. 什么才是应当追求的财富，不是越多越好，而是不加上忧虑的财富，就是不需要忧虑就能得且能持守的财富，使用起来不必烦恼，失去了不会懊恼，花掉了不致心痛；就是能使心中得安慰的财富，能以此行善，带着喜乐的心事奉神。2. 这样的财富从何而来，不是在世上拼命工作（诗篇 127: 2），而是来自神所赐的福。唯有这样才能使人富足，并不加上忧虑。财富若来自神的爱，就有神的恩典同在，要保守灵魂远离情欲；财富若不是来自神的爱，就经常成为纵容情欲的动机。所罗门在前面说（第 4 节），手勤的却要富足，这是致富的手段；但在这里他加上神所赐的福，而神要祝福的就是手勤之人。灵命的富足也是一样。我们有责任努力使自己灵里富足，但神的祝福和恩典必要得到一切荣耀（申命记 8: 17, 18）。

23 愚妄人以行恶为戏耍；明哲人却以智慧为乐。

这里说的是，1. 异常罪恶的罪：愚妄人以行恶为戏耍，就是早已习以为常，以行恶为乐，像玩笑一样。行恶是他的以撒（原文用这个字）（译者注：以撒原意为笑）；行恶是他的乐趣，是他的所爱，令他欢喜。犯罪对他来说是笑谈。若是你警告他不要犯罪，要多想想神的律法，想想神对罪恶的忿怒，他就取笑你的劝诫，笑对将要临近的审判。他犯罪以后不但不悔改，还要吹嘘一番，嘲讽批评，用嬉笑来压制良心的责备（箴言 14: 9）。2. 异常聪明的智慧，因为智慧本身就见证自己的卓绝。智慧能证明自己，这是最大的赞美。你不需要再用别的话来称赞明哲人，“他是个明哲人；他有智慧；他很有智慧不会行恶；或说，若是有人不小心犯了错，他很有智慧不会以此为乐。”这里也可理解为宣告智慧确是智慧，可以这样理解：就像愚妄人以行恶为戏耍一样，明哲人有智慧且表现出来。义人不仅将来要得奖赏，今生也在信仰的约束和实践中得乐趣，而这乐趣要远远胜过罪人在纵容自己犯罪时貌似得到的乐趣。

24 恶人所怕的，必临到他；义人所愿的，必蒙应允。 25 暴风一过，恶人归於无有；义人的根基却是永久。

这里对义人说了又说，他们要有好结局，对恶人说，他们有祸了。将两者做对比，要互相对照。

I. 恶人要惧怕最坏的厄运，义人则想往最好的结果。1. 恶人诚然有时行恶的时候趾高气扬，被徒然的希望所蒙骗，但他们却逃脱不了惧怕的厄运，这些惧怕必临到他们。他们所惹怒的神要向他们发怒，他们要在极大的恐慌沮丧中惧怕神的忿怒。你该受的敬畏有多大，你的忿怒也有多大（诗篇 90: 11）。恶人惧怕罪的惩罚，但是他们没有智慧，不知道如何脱离惧怕，以致所怕的事必临到他们，而今日的惧怕就是来日受折磨的凭证。2. 义人诚然有时也惧怕，但是他们想往神的恩惠，以神为乐，这样的心愿必蒙应允。神要按他们的信心赐给他们，不是按他们的惧怕（诗篇 37: 4）。

II. 恶人的兴盛很快要过去，义人的喜乐却要永远长存，第 25 节。恶人鼓噪不息，像暴风那样催逼自己也催逼别人，威胁着要掀翻一切挡道之物；但是他们也像暴风那样，一旦过去就永不复返。他们要过去，所剩下的是暴风过去之后的宁静和快乐（诗篇 37: 10, 36；约伯记 20: 5）。义人正相反，他们平凡无奇，像根基一样隐藏，低而不见，但是他们却定意倚靠神，想往美德，要成为永久的根基，永不动摇。圣洁的仍要圣洁，永远喜乐；他的盼望建立在磐石上，不受暴风的动摇（马太福音 7: 24）。义人是世界的柱石（有人这样理解）；世界为他们而立，圣洁的后裔就是根本。

第 26-32 节：唯有义人才能喜乐

26 懒惰人叫差他的人如醋倒牙，如烟薰目。

要注意，1. 懒散之人，就是喜爱安逸、不能尽心做事的人，不配受重用，不配，连跑腿送信都不配，因为他们不会认真送信，也不会赶着回来。这样的人非常不适合做传道人，基督的使者；基督不会差派懒惰之人去收割庄稼。2. 不小心把事情委托给懒散之人且相信他们的，必会为之苦恼。

懒惰的仆人对主人来说是又麻烦又头疼，如醋倒牙，如烟熏目。懒散之人惹主人之怒气，就像醋令牙齿发酸；看见自己的事受忽视受损失就忧愁，如同烟熏眼睛而流泪。

27 敬畏耶和华使人日子加多；但恶人的年岁必被减少。 28 义人的盼望必得喜乐；恶人的指望必致灭没。

注意，1. 敬虔能延长人的年岁，成就人的盼望。有何人喜好存活（诗篇 34：12）？就是敬畏神的人。敬畏神能保守人远离许多危及生命的事，保守人在今世长寿，在来世得永生。敬畏神要加添人的年岁，且超过人的想象，也会在永恒中无限延长人的寿数。有何人得享美福？就是信神的人。他的年岁不仅增多，还要快乐，又快乐又增多，因为义人的盼望必得喜乐。他们要得到所盼望的，且要得到不可言喻的满足。他们以将来的未见之事为乐（罗马书 8：24，25），不以手中之物为乐，却是以所望之事为乐，而他们的盼望必要以硕果而告终，这就是他们永远的喜乐。进来享受你主人的快乐（马太福音 25：23）。2. 恶能减少人的年岁，叫人的指望落空：恶人的年岁虚度在罪的乐趣中，虚度在世上的劳苦之中，必被减少。妨害地的树要砍去。不管恶人如何为今生或来生寻找安慰和快乐，都要落空；因为恶人的指望必致灭没，他的盼望要成为永远的绝望。

29 耶和华的道是正直人的保障，却成了作孽人的败坏。 30 义人永不挪移；恶人不得住在地上。

这两节经文与前面两节的意思相同，要表明敬虔之人的喜乐和恶人的悲哀。重复这些教训很有必要，因为人都是懒于相信、懒于思考的。1. 正直带来保障和稳定：耶和华的道（指神的旨意，神沿着此道向我们走来）是正直人的保障，要肯定正直人的正直。神在他身上的一切作为，是怜悯也好是管教也好，都能催促他好好尽自己的责任，鼓励他不致消沉。也可理解为，耶和华的道（指敬虔之道，神指示我们走的道）是正直人的力量；我们越靠近这条道，心中越想走这条道，就越有力量事奉或受苦。良心若不受罪的污染，能使人在危难中刚强壮胆；不懈努力的尽责能使人在忙碌中得安逸。我们为神做的越多，就越有能力为神做工（约伯记 17：9）。靠耶和华所得的喜乐唯有来自耶和华的道，这样的喜乐就是我们的力量（尼希米书 8：10），因此义人永不挪移。持守美德就是持守平安喜乐，无人能将此夺去；这样的人有永久的根基（第 25 节）。2. 毁坏和败坏是恶人的必然结果。恶人不仅不能承受地土（尽管他们积攒财宝在地上），连住在地上也是不能。神的审判要把他们连根拔起。败坏，又迅猛又确定的败坏，要临到作孽之人。神的荣耀和能力要败坏恶人。不仅如此，耶和华的道对正直人是保障，对作孽之人却是吞吃，是恐惧。同一个福音，在一些人来说是活的香气叫他活，而在另一些人来说却是死的香气叫他死（哥林多后书 2：16）。同一位神，就像同一个太阳，使一些人的心软化，也使另一些人的心刚硬（何西亚书 14：9）。

31 义人的口滋生智慧；乖谬的舌必被割断。 32 义人的嘴能令人喜悦；恶人的口说乖谬的话。

这里与前面一样，说明世人要按自己的言语受审判，或称义或被定罪（马太福音 12：37）。1. 这是要证明并称赞说智慧话之人的智慧和良善。义人的言语滋生智慧，为别人带来益处。神为了奖赏他的义就赐给他智慧（传道书 2：26），而他为了感谢赐他恩赐和公义的神，就善用智慧，以智慧敬虔的言语造就他人。他的话能令人喜悦，蒙神悦纳（因为他盼望得神的喜悦过于得人的喜悦）。凡能叫说话的人喜悦也叫听的人喜悦，能对自己有益也对他人有益处的话，他就说。2. 口吐恶言的人，是恶人的罪，必要引向毁坏。恶人的口说乖谬的话，就是不蒙神喜悦的话，惹怒他人的话。这会有什么后果呢？乖谬的舌必被割断，就像油滑夸大的舌一样（诗篇 12：3）。

箴言第十一章

第 1-2 节：重要的谚语

1 诡诈的天平为耶和华所憎恶；公平的法码为他所喜悦。

敬虔意味着对人的正直（没有虔诚就没有诚实），所以对人的正直也就意味着真敬虔，不诚实的人就不是属神的人，也不能指望他会蒙悦纳。因为，1. 神最痛恨做买卖时弄虚作假。诡诈的天平在这里代表生意场上一切的不公平和虚假，这些行为都为耶和华所憎恶，而使用这些可咒的发财之术的人也同样被神所憎恶。这是公然挑衅神所信守的公义，也是侵犯神所保护的他人利益。人对这些诡诈之术不以为然，以为能赚钱就不是罪，只要不被发现就不能怪他们；贼若没有被抓到

不是贼（何西亚书 12: 7, 8）。然而在神眼中这仍是憎恶，神要为一切受欺骗的人申冤。2. 神最喜悦公平诚实的买卖，我们这么做也最能蒙他的悦纳：公平的法码为他所喜悦。神自己就按公平的法码行事，手中握着审判的天平，因此也喜悦效法他的人。用欺诈的天平就是假装公平，因此为神所特别憎恶。

2 骄傲来，羞耻也来；谦逊人却有智慧。

注意，1. 自高的要降为卑，要被人所鄙视。骄傲来，羞耻也来。骄傲是罪，人人都应为此感到羞耻。人出于尘土，靠救济过活，靠神的帮助，本身一无所有，却骄傲自满，这实在是羞耻。人人要对骄傲之人大叫羞耻，且投以鄙视的眼光。自大之人要受鄙视。神经常叫骄傲之人跌倒，尼布甲尼撒和希律都是如此，他们的虚荣直接导致耻辱。因为神阻挡骄傲的人（雅各书 4: 6），他与骄傲之人为敌，在他们骄傲的事上与他们作对（以赛亚书 2: 11, 12）。2. 自卑的要升为高，要受到尊崇。就像骄傲带来愚昧和耻辱，照样谦逊却有智慧，要带来尊荣，因为智慧叫人受尊敬，在人前脸面上放光。倘若有人胆敢践踏谦卑的人，神就把恩典赐给谦卑的人，这恩典要成为他们的荣耀。想想谦卑之灵是多么稳妥、宁静和安逸，他们与神相交，自我满足；我们真该说：谦逊人却有智慧。

第 3-8 节：正直人的益处

3 正直人的纯正必引导自己；奸诈人的乖僻必毁灭自己。

神应许要引导正直人，要毁灭奸诈人。不但如此，为了叫我们更加确定这两点，在这里还表明这两种人所作的事本身就要导致这样的下场。1. 诚实人的正直本身就要引导他走尽责稳妥之道。他的原则稳定，法则明确，因此就行坦荡之路。他的诚信使他坚定，不需要见风使舵，不会别有用心，只求良心得安宁。纯全正直要保守人（诗篇 25: 21）。2. 坏人的过犯本身就要毁灭自己。义人尽管也遭到攻击，但他的坦荡要保护他；而恶人尽管以为自己有坚固的堡垒，他们的顽固却要毁灭他们，要掉进自己掘的坑里去（5: 22）。

4 发怒的日子资财无益；惟有公义能救人脱离死亡。

注意，1. 死亡的日子就是发怒的日子。死是神之忿怒的使者。所以当摩西默想人之死亡的时候，禁不住要赞美神怒气的权势（诗篇 90: 11）。人之死不是欠自然的债，而是欠神之公义的债。死后且有审判（希伯来书 9: 27），那是忿怒的大日（启示录 6: 27）。2. 在那日，资财不管用。它不能延迟死亡，也不能减轻疼痛，更不能拔出死的毒钩；今世之财于来世有什么用处呢？在审判的日子，财富不但不保护人，还常叫人更容易受审判（以西结书 7: 19）。3. 唯有公义能救人脱离死亡。安然的良心能坦然面对死亡，去除恐惧。不受第二次死的害，这是义人的特权，而第一次的死也不能害他们多少。

5 完全人的义必指引他的路；但恶人必因自己的恶跌倒。 6 正直人的义必拯救自己；奸诈人必陷在自己的罪孽中。

这两节经文实际上是一个意思，与第 3 节也相同。只因这里的真理如此确定又如此重要，作者才不厌其烦地重复。让我们以这些原则管理自己。

I. 敬虔之道又平坦又稳妥，在这道上走就可享受神圣的安全。诚实和恩典的原则，1. 要成为我们走在正道上的方向，在犹豫时能对我们说，这是正路，要行在其间（以赛亚书 30: 21）。不用向导的人要目视前方，看见眼前的路。2. 要拯救我们不走错道：完全人的义要保护他们，拯救他们脱离魔鬼和世界的引诱，脱离他们的威吓。

II. 邪恶之道又危险又具毁灭性：恶人必跌进痛苦之中，被自己的恶所毁灭，像掉进陷阱一样陷在自己的罪孽中。以色列啊，你自取败坏（何西亚书 13: 9）。他们的罪要成为自己的惩罚；精心策划想要保护自己的谋略要反过来攻击他们。

7 恶人一死，他的指望必灭绝；罪人的盼望也必灭没。

注意，1. 即使是恶人，活着的时候也会指望死后能得享快乐，至少指望在今世能快活。这伪君子有他的指望，像蜘蛛那样将自己包裹在网里。这属世之人对自己的财富有极大的指望，称之为许

多财物积存，可作多年的费用（路加福音 12: 19），指望能从中得享安逸。然而死亡临到之时他们的指望要灭绝：这属世之人虽不愿离开这个世界却必须离开，虽想进入另一个世界却不得进入（约伯记 27: 8）。2. 恶人指望自己的财富能带来好结果之日，就正是陷入绝望之时，这要大大加重他们的痛苦。敬虔之人面对死亡时，他的所得远超乎自己的指望，一切惧怕都消失得无影无踪。然而恶人面对死亡时，他的指望全都破碎，被碾得粉碎。到那日，他自以为得意的想法要灭绝，他的指望要灭没。

8 义人得脱离患难，有恶人来代替他。

义人蒙恩惠，恶人受咒诅；在今世有时是这样，在死后永远是这样。1. 义人以为自己完了，却要靠帮助脱离险境，他们的脚要立在宽阔之地（诗篇 66: 12; 34: 19）。即使他们绝望，即使仇敌得胜，似乎旷野要吞灭他们，神早有办法拯救自己的百姓。2. 恶人以为自己必能远离危难，其实这危难是恶人为了叫义人跌进去而故意造成的，但最终恶人自己必跌进去；这就是恶人代替了义人，要作为他们的赎价。莫底改被拯救不必上绞刑架，但以理从狮子口蒙拯救，彼得被拯救出监狱；而迫害他们的人却来代替他们。以色列民蒙拯救过红海，埃及人却在海中淹死。圣徒在神眼中看为至宝，所以神使人代替他们（以赛亚书 43: 3, 4）。

第 9-14 节：普遍真理

9 不虔敬的人用口败坏邻舍；义人却因知识得救。

这里说的是，1. 虚伪能设计害人。不仅用刀剑杀人，也用口败坏邻舍，在仁慈和善意的伪装下引诱邻舍犯罪，或陷害邻舍。生死在舌头的权下（18: 21），而谄媚之舌则是最毒的舌头。2. 诚实能挫败计谋，脱离网罗；义人却因知识得救，他们知道撒但的伎俩，必要蒙拯救脱离虚伪之人设下的网罗；引诱者必不能欺骗神的选民。义人藉着神的知识，圣经的知识，以及自己的良心，必能蒙拯救脱离那蹲伏着要欺骗毁坏他们的人（罗马书 16: 18, 19）。

10 义人享福，合城喜乐；恶人灭亡，人都欢呼。 11 城因正直人祝福便高举，却因邪恶人的口就倾覆。

这里要注意，

I. 义人通常受邻舍爱戴，恶人却无人理会。1. 诚然，有少数人与义人为敌，他们抵挡神，抵挡敬虔之人，看见义人掌权昌盛就心怀不满。但是普通的人，即使是没有强烈信仰的人，都会说义人的好话。因此，当义人享福的时候，当他们兴盛且能随意行善的时候，这是喜上加喜，合城喜乐。我们看见有美德之人在世上兴盛，且有好名声，就应当喜乐，因为这是义人的尊荣和鼓励，也是神的应许得以成就。2. 少数几个恶人也许会偶尔说恶人的好话，但是一般的邻舍却敌视他们。人们也许惧怕恶人，却绝不会爱戴恶人，因此当恶人灭亡，人都欢呼。看见恶人蒙羞缴械，被夺去有权有势的位置，被逐出世界，世人无不欢欣鼓舞；他们并不认为会有所缺失，因为他们盼望义人要来代替恶人，就像恶人要代替义人受患难一样（第 8 节）。让荣誉感保守我们走正路，叫我们活着受人的拥戴，死后受人的怀念，而不是被逐出本位（约伯记 27: 23; 诗篇 52: 6）。

II. 义人受爱戴是有原因的，因为义人做善事，但古人有句俗语说，恶事出于恶人（撒母耳记上 24: 13）。1. 义人是众人的祝福。因正直人祝福，指正直人领受的祝福，使他们对别人更有用处；也可指正直人给邻舍带来的祝福，包括建议、榜样、祈祷以及所有对众人有益处的服侍；也可指神为正直人的缘故给别人的祝福。因着这些祝福，整座城便高举，居民更加安居乐业，邻舍之间更加友好。2. 恶人则讨众人之厌，不但是累赘，还要败坏一代人。城因邪恶人的口就倾覆，他们的恶言败坏礼节，足以败坏整座城，败坏城里的美德，招来神的审判。

12 藐视邻舍的，毫无智慧；明哲人却静默不言。 13 往来传舌的，泄漏密事；心中诚实的，遮隐事情。

I. 这里提倡以静默来表现并维护真友情。为此，1. 静默是智慧的见证：明哲人，就是能控制自己的情绪的人，即使被得罪也能静默不言，不发泄自己的情绪，也不用激烈的言语或愤怒的反应挑起

别人的情绪。2. 静默是诚实的见证：心中诚实的，就是不但信守自己的诺言，还真心为朋友利益着想的人，他们会遮隐事情，就是一旦泄露就会不利于邻舍的事情。

II. 谨慎善意的遮隐在这里与口舌之恶形成对比：1. 当面说藐视别人的话：毫无智慧的人就是这样显出自己的愚昧；他藐视邻舍，为一点小事就骂别人是拉加，是魔利（马太福音 5: 22），把别人踩在脚下，似乎不屑与自己的猪狗同列。他这样低估与他同一个模子造出来的人，实际上就是低估他自己。2. 背后说藐视别人的话。往来传舌，听到任何闲话都传来传去，不管是真是假，东家长西家短，造成伤害造成不和；别人委以秘密，他却泄露密事，违背律法，丧失特权，也失去友情和交情。

14 无智谋，民就败落；谋士多，人便安居。

这里说的是，1. 国度殒落的前兆：就是无智谋，没有一点商讨咨询，凡事都急急忙忙去做；或是不为公众利益细心筹划，而是结党营私。民就败落，就是落入内讧之中，支离破碎，从根本上败落，沦为共同敌人的猎物。战争时需要战时委员会；两只眼睛比一只眼睛强；相互劝诫就是相互帮助。2. 国度兴旺的预兆：就是谋士多，能顾及各自的需要，为公众谋利益，人便安居；因为一人之疏忽，他人可以补上。在处理自己私事的时候，多听别人的建议常常是很有益处的。若是别人的建议一致，我们就更看清自己的路；若是别人的建议不一致，我们能听见各方不同意见，就更能判断何去何从。

第 15-19 节：义人的奖赏

15 为外人作保的，必受亏损；恨恶击掌的，却得安稳。

这里教导我们，1. 一般来说我们不可任意花费自己的财产（赐财产给我们的那一位保留了权力要引导我们如何使用；财产不是我们的，我们不过是管家）；再则在律法书中，神为了我们的益处教导我们要有爱心，使爱心始于自己的家，而不止于自己的家。敬虔之人善于管理，会妥善管好自己家的事，这是义人的特点（诗篇 112: 5）。人人都要公平对待自己的家，否则就不是真正的好管家。2. 我们特别不应该草率替人作保，（1）因为这可能叫自己陷入危险，也可能在我们离世之后叫家人陷入危险：为外人作保的，就是别人求他作保，答应以后也为他作保；此人也许是熟人，以为知道此人的境况实际上却不知道，这样就必受亏损，必然要被碾碎，也许从此破产。我们的主耶稣在我们还是外人的时候替我们作保，甚至在我们还是敌人的时候替我们作保，他受到了巨大的亏损；耶和華定意将他压伤（以赛亚书 53: 10）。（2）因为决意不求作保的人能持守稳固的根基，人若是谨慎不从事任何超出自己能力范围的买卖，就该有稳固的根基，以致不需求别人为自己作保。

16 恩德的妇女得尊荣；强暴的男子得资财。

这里说的是，1. 强壮的男子得资财（译者注：钦定本将强暴一词译为强壮），这是允许的；这指的是那些在世上奔忙的人，满有活力满有志趣的人，有能力应付一切阻拦他们的人，能守住自己的所得且能获得更多的人；而软弱之人就要被周围人所吞吃。2. 恩德的妇女渴望守住自己的名声，包括智慧、端庄、谦卑、谦恭以及其它有利于女人名声的恩德，就像强壮的男子渴望守住自己的产业一样。真正恩德的妇女也会照样用自己的慎重和好行为守住自己的荣誉。恩德的妇女和勇敢的男子一样得尊荣，她的尊荣也同样有确据。

17 仁慈的人善待自己；残忍的人扰害己身。

人人都为自己谋利益，这是普世的原则。人不为己无殊地死。不过，若是正确理解这句话，这实在道出为什么人要珍惜德行，摒弃恶行。论到今世的安逸，我们既是自己的朋友又是自己的敌人，取决于我们是否顺服敬虔的法则。1. 仁慈的人善待自己，指的是温柔善良之人，要使自己过得安逸。他乐于尽责，善待他人如同善待自己，因为我们互相连络作肢体（罗马书 12: 5）。凡是愿意用自己世界上的好处滋润他人的，神也会用属灵的福分滋润他，而神的福分是最善待人的（参照以赛亚书 58: 7-11）。倘若你顾恤自己的骨肉而不掩藏，善待他人如同善待自己，倘若你用心把你的饼分给饥饿的人，那就是善待自己，因为神会使你心满意足，骨头强壮。也有人将此理解为仁慈之人的特点，就是叫自己得享安逸。他以爱心待人，自己也得享安逸，在一切劳碌中享福

(传道书 3: 13)。我们可以把这里的“自己”理解为里面的人(罗马书 7: 22)，就像使徒所言；若是这样，这里就教导我们，仁慈的首要任务是好好用属灵生命喂养自己。2. 残忍的人，就是难以驾驭、本性邪恶的人，扰害己身，意思是他的罪本身就是他的惩罚。他虽拥有，却要挨饿且死于贫乏，因为他无心以自己之所有善待他人，也不善待自己。他苦待自己的亲人，而亲人就应该像自己的肉身一样(以弗所书 5: 29)。世上的嫉妒、邪恶和贪婪要败坏人的骨，吞吃人的肉。

18 恶人经营，得虚浮的工价；撒义种的，得实在的果效。

注意，1. 罪人大大欺骗自己：恶人经营，得虚浮的工价，把房子建造在沙土上；暴风临到之时就要成为虚浮，他所指望的要因罪的缘故全部落空；不仅如此，罪还要置他于死地。罪藉着诫命引诱我，并且杀了我(罗马书 7: 11)。2. 圣徒为自己积存最稳妥的将来：撒义种的，就是良善、以行善为己任、定睛在将来赏赐的人，这样的人要得实在的果效；永恒的真理要证明这一点。种子撒对了，收割绝不会错(加拉太书 6: 8)。

19 恒心为义的，必得生命；追求邪恶的，必致死亡。

这里表明，义人要得生，恶人要灭亡；这不单是藉着神的审判，也是因为义在本性上就有通向生命的倾向，而恶也在本性上有通向死亡的倾向。1. 真圣洁意味着真喜乐；真圣洁为真喜乐作预备，是真喜乐的凭据和保证。义催促且引领灵魂走向生命。2. 同样地，沉迷在罪中的人要走向灭亡。在恶行中陷得越深，就越接近灭亡。罪人唤醒灭亡，加速灭亡的到来。

第 20-23 节：重要的谚语

20 心中乖僻的，为耶和华所憎恶；行事完全的，为他所喜悦。

我们要明白神恨恶什么，喜爱什么，这样才能管好自己，才能避免惹怒他，才能讨他的喜悦。这里告诉我们，1. 神最恨恶虚伪的两面派，这里用了一个词，我们翻成乖僻，意思是假装正义却包藏祸心，行弯曲之道，不叫人发现。心中乖僻的人，其行为与良善正相反，却打着良善的旗号，这样的人比其他罪人更为神所憎恶(以赛亚书 65: 5)。2. 神最喜悦诚实和公平：行事完全，心思和行为都正直，在世为人凭着神的圣洁和诚实，不靠人的聪明(哥林多后书 1: 12)，这样的人神最喜悦，甚至还要大大称赞一番(你曾用心察看我的仆人约伯没有？约伯记 1: 8)，还要我们仰慕这样的人。看哪！这是个真以色列人！(约翰福音 1: 47)

21 恶人虽然联手，必不免受罚；义人的后裔必得拯救。

注意，1. 在罪中结盟必然要破裂，不会保护罪人：恶人虽然联手，虽然有多人行一样的恶，联合起来要抵挡道德和正义的攻击，虽然他们结盟以求获得支持和扩张，虽然邪恶的下一代效法邪恶的上一代，决意要继续犯罪，诋毁敬虔的法则，所有这一切都不能躲避神的公义。他们要被问罪，他们不能借口说他们只是做了多数人做的事，只是做了同伴做的事。他们必不免受罚；只要看看洪水临到整个不敬虔之人的世界，就知道了。他们的数目、力量和罪中的结盟都不能叫他们在审判之日站立得住。2. 秉承敬虔的必要蒙福：义人的后裔，就是跟随公义脚步的人，尽管有可能跌倒，也必得拯救。虽然公义对恶人的惩罚可能延缓，虽然怜悯对义人的拯救可能延缓，但是两者都必临到。有时义人的后裔本身并不公义，却也要因着他们敬虔父辈的缘故蒙拯救，以色列民就经常蒙拯救，大卫的后裔也是如此。

22 妇女美貌而无见识，如同金环带在猪鼻上。

这里的见识，必是指敬虔与恩德，指无瑕疵德行的尊荣和喜乐所具备的真品味(原文是这意思)。因此妇女无见识指的就是在待人处事方面散漫放荡之人。因此要注意，1. 美貌靓丽很自然被比作金环，就是非常贵重之物，倘若有智慧和恩德守护抵挡试探，美貌是很好的装饰，道德配以美貌就尤显其美。但是愚昧而放荡的妇女却被恰如其分地比作猪，不管她有多漂亮，都会留恋污秽情欲的泥潭，意念和良心受到玷污，即使洗去还要重新被玷污。2. 貌美却无端庄，这是滥用美貌，令人痛心。这样的人好像极不相称，如同金环带在猪鼻上，要在粪堆上扎根。若是美貌没有道德

守护，就是徒有其表。这可应用在其他外在的天赋和成就上。有天赋却无见识好好使用自己的天赋，这是相当可惜的。

23 义人的心愿尽得好处；恶人的指望致干忿怒。

这里告诉我们，义人和恶人的心愿和指望是什么，最终会如何，他们想得到什么，他们必将得到什么。**1. 义人得好处，尽得好处；**他们唯愿周围的人都得好处；他们不希望任何人受伤害，但愿人人幸福。至于自己，他们希望不要陷进邪恶的情欲之中，要讨良善之神的喜悦，保守良心得安慰，就心想事成（诗篇 37: 4）。**2. 恶人要得忿怒；**他们指望忿怒的日子来到，指望神的审判能满足他们的脾性和复仇心，扫除阻挡他们的人，指望利用神的审判浑水摸鱼。而一旦忿怒临到，他们的结局也临到。他们指望伤害别人，但却要自食其果。他们咒诅别人，自己却要被大大咒诅。

第 24-26 节：称赞慷慨捐输

24 有施散的，却更增添；有吝惜过度的，反致穷乏。

注意，**1. 一个人若精明花费，**仍可能增添财富；若将自己所得施散在虔诚、爱心或捐献的事上，财富就可增添。不仅如此，这样的增添就如同撒种之后的收割一般。若是欢欢喜喜使用自己的所有，我们的心就喜乐，就更能做好自己的工作，更认真工作就能获得更多；认真工作也给我们好名声，而好名声也能增添财富。但这更加是由于神，因为他祝福施予的手，要叫它成为领受的手。你们要给，就必有给你们（路加福音 6: 38）。**2. 一个人若不愿花费，吝惜过度，**该还的债不还，也不接济穷人，不养家，不愿花钱，只顾积存财富，这就要导致穷乏。吝惜会限制人的智谋和勤奋，削弱人的利益，毁坏人的信用，浪费神的祝福。再则，就算人能以吝惜积攒财富，若是神击打此人，一切就要归于无有。人所不吹的火要把他烧灭（约伯记 20: 26），另参考哈该书 1: 6, 9。

25 好施舍的，必得丰裕；滋润人的，必得滋润。

我们的爱心行为太少了，都以为给出去就是减少自己的所得；所以我们需要一再被提醒，给别人好处对自己也有极大的益处，就像第 17 节说的那样。**1. 我们心中要大得安慰：好施舍的，**就是蒙福的灵，为苦难中人祷告且提供资助，用恩惠的言语和慷慨的手施散祝福，这样的人必得丰裕的真喜乐，必得丰富的恩典。**2. 我们要得到来自神和来自人的奖赏：**用自己的财富之源滋润人的，自己也必得滋润。神必定降下祝福的甘露和雨水，倾福与他，甚至无处可容（玛拉基书 3: 10）。有一点感恩之心的人都会找机会回报；怜悯人的必蒙怜悯（马太福音 5: 7），好心人终有好报。**3. 我们要大得能力行更多的善事：滋润人的，**要成为像雨那样（有人这样理解）；他要像雨后的云那样回归，且变得更有用，更得人心，像雨水降在新割过的草地上。教导人的必自己得益（亚兰文这么写）；凡用自己的知识教导别人的，神必亲自教导他；凡有的，凡使用自己所有的，还要加给他更多。

26 屯粮不卖的，民必咒诅他；情愿出卖的，人必为他祝福。

看看这里，**1. 如何善用神赐予的丰富恩赐；**不能只是囤积起来为自己所用，为丰富自我，而是应该拿出来让别人得益，支持别人，扶持别人。粮食昂贵短缺之时，若是以为价格还能涨就屯粮不卖，这是罪；这会使物价上涨，穷人遭殃。在这时，有粮食之人有责任眷顾贫穷之人，按市场价出售，满足于适度的利润，不要去占便宜，免得神的审判来临。倘若有能力的人能在物价飞涨的时候出手帮助控制市场价格，那真是高尚深远的爱心。**2. 如何看待大众的心声。**不要不以为然，以为不值得一听，不论是邻舍的恶意话还是善意话，不论是他们的祈祷还是咒诅，都应当听。这里教导我们要惧怕别人的咒诅，宁愿放弃自己的利益也要避免别人的咒诅，也要欢迎他们的祝福，且要作一些牺牲去买祝福。有时候，大众的心声就是神的声音。

第 27-31 节：罪人的愚昧和悲惨

27 恳切求善的，就求得恩惠；惟独求恶的，恶必临到他身。

注意，**1. 努力在世上行善的人要得神得人的喜爱：早起行善的人**（原来是这个词），寻找机会服侍朋友接济穷人，且全心全意去做，这样的人就求得恩惠。大家都喜爱他，说他的好话，也都要

善待他；还有更好的，比生命更好，那就是这样的人要得神的恩惠。2. 努力作恶的人要自取灭亡：恶必临到他身；迟早要自食其果。要注意，求恶在这里与求善作对比；不行善的人必是作恶的人。

28 倚仗自己财物的，必跌倒；义人必发旺，如青叶。

注意，1. 在我们最需要的时候财物会叫我们失望：倚仗自己财物的，以为财物能使自己蒙神的悦纳，能保护自己，能成为自己的分，这样的人必跌倒，如同一个人倚靠在一根折断的芦苇上，不仅靠不住，还要刺痛他的手。2. 财物靠不住，但是义却能使我们站立得住：义人必发旺如青叶，指义的枝条，如同叶子不枯干的树（诗篇 1: 3）。即使是死后，财物都归于无有，义人的骨头必得滋润像嫩草一样（以赛亚书 66: 14）。扎根在这世上的人要枯萎，而嫁接在基督里、与他的根和养分有份的人将要发芽结果。

29 扰害己家的，必承受清风；愚昧人必作慧心人的仆人。

这里谴责管理家事的两个极端，以及将要导致的恶果：1. 一方面是太过操心，用尽世俗的伎俩。有些人急不可待追求世界，过分操心自己的事业，对亏损烦躁不安，对手下严厉，对家人吝啬；这样的人扰害己家，就是不断困扰周围的人。也有人认为这里指支持家庭内部的派系争斗，希望为自己争得一些机会，这些都扰害家庭。但这两种人最终都失败，都要承受清风。用这些伎俩的，最终得到的不仅是像风那样虚空无价值，而且只会导致吵闹、困扰、虚浮和烦躁。2. 另一方面是太过粗心，缺乏普通的精明。这样的人在事业上愚昧，漠不关心或胡乱管理，从不动脑子，不但失去名誉和利益，还要作慧心人的仆人。他一贫如洗，被迫为生存而工作；而运筹得当的人则高升，要管辖他和与他类似的人。愚昧人必作慧心人的仆人，这是合理且合宜的；这里也可理解为，我们的意念要顺服神的意念，要顺服他，因为我们愚昧，而神却有无穷的智慧。

30 义人所结的果子就是生命树；有智慧的，必能得人。

这里说明义人给他们周围带来的福分是何等的大，尤其是有智慧的人，因此他们受到的尊崇也是何等的大。1. 义人就像是生命树；他们的敬虔与爱心，他们的教诲、责备、榜样、祈祷，他们在天上的财富以及在地上的影响力，都像是那树上的果子，又珍贵又有益，能支持且养育许多人的属灵生命。他们是乐园的装饰，神的教会在地上为他们的缘故而立。2. 有智慧的人更是如此；他们就像是智慧树，不是被禁的那棵，而是带着诫命的智慧。有智慧的，藉着传递智慧能得人，将人带到神的爱里，带到圣洁里，带到神国的益处中去。智慧人被形容为使多人归义，与这里的能得人是同一个意思（但以理书 12: 3）。亚伯拉罕所带的人被称为他所得的人口（创世记 12: 5）。若要得人必先有智慧，方能明白如何教导人；而已得人者则表明他们有智慧。

31 看哪，义人在世尚且受报，何况恶人和罪人呢？

我认为这是所罗门箴言中唯一的一句，在前面冠以提请人注意的语句：看哪！说明这句话不但含有明显的真理，值得好好看，而且还含有重要的真理，值得好好思想。1. 有人将此句的上下两部分都理解为不好的报应：义人若有错，在今世要为自己的过犯受惩罚；恶人就更为自己的过犯受惩罚，因为恶人的过犯不是因软弱，而是故意为之。若是审判从神的家起首，那不信从的人将有何等的结局呢？彼得前书 4: 17, 18；路加福音 23: 31。2. 我觉得这里应该指对义人的奖赏和对罪人的惩罚，要叫我们看神给人的报应。在世，在这个世界，在这个世界的事物中，会有报应，为的是要证明在世上果有施行判断的神（诗篇 58: 11）。但这并不是普遍现象。世上的许多罪没有受到惩罚，也有许多好事没有得到奖赏，这说明另有一个审判要来临，将来会有更确切更完全的报应。很多时候义人在世上因他们的义而得奖赏，虽然这不是最主要的，更不是为他们预备的唯一奖赏，但神的话所应许给他们的，或神的智慧所认为对他们最好的，这些在今世都要给他们。同样地，恶人和罪人有时在今世受到引人注目的惩罚，国家和家庭是如此，个人更是如此。若是本不配得任何奖赏的义人，尚且在今世得到一部分奖赏，更何况配得最大惩罚的恶人，就更要在世受到一部分惩罚，作为将来更大惩罚的凭据。因此，应当畏惧，不可犯罪（诗篇 4: 4）。倘若不配得的能得到两个天堂，那么配得的更应得到两个地狱。

箴言第十二章

第 1-12 节：义人的好处

1 喜爱管教的，就是喜爱知识；恨恶责备的，却是畜类。

这里教导我们，要试试自己是否有恩德，可以看看自己在恩德面前的反应。1. 有恩德且喜爱恩德的人，喜爱对他们的一切教诲，无论是劝诫或是责备，无论是神的话还是神的旨意。这样的人看重良善的教诲，不以严格慎重的管教为苦，反以为乐。喜爱且看重诚信管辖的人，甘愿顺服在这管辖之下的人，表明自己必是喜爱知识的人。2. 若是别人指出他的错，反以为被冒犯，别人提醒他要尽责，反以为是干涉他的自由，这样的人表明自己没有恩德也没有常识：恨恶责备的，不仅愚昧，还是畜类，像马或骡不明白事理，像牛要踢赶牛的棍棒。这里的畜类一词，用来形容那些指望在家里或在社会上过散漫日子的人，他们不要任何管束，藐视良心的责备，视忠告者为敌。

2 善人必蒙耶和华的恩惠；设诡计的人，耶和華必定他的罪。

注意，1. 我们与神同在就有真自我。蒙耶和華恩惠的人就快乐，真快乐，永远快乐，尽管世界向他们皱眉头，世人不喜欢他们；神的恩惠中有生命，就是一切良善的泉源。相反被耶和華定罪的人则要痛苦，不管世人如何吹捧他们，如何抬高他们；被神定罪的人，要受第二次死的害。2. 我们与神同在，就好比我们在世上与人相处一样。我们的父常以子女的一举一动来判断他们。所以善人，就是有怜悯有爱心且有善行的人，必藉着祈祷蒙耶和華的恩惠。而设诡计的人，就是设计陷害邻舍的人，神必定他的罪，这样的人必不配住进神的国。

3 人靠恶行不能坚立；义人的根必不动摇。

注意，1. 虽然人可以凭罪恶的伎俩获取利益，却不能靠这些伎俩坚立自己；虽然能得到巨大的产业，却得不到能持久的产业：人靠恶行不能坚立；恶行能把人抬到高处，但那却是滑地（诗篇 73: 18）。靠恶行得来的财富是房屋建造在沙土上，不时就要显露出来。2. 虽然义人在世上拥有的不多，但却能持久，诚实而得的必能持久：义人的根必不动摇，尽管枝条可以折断。凭信心在基督里扎根的人就是不可动摇的；他们在基督里的安慰和喜乐早已扎根，永不能被拔起。

4 才德的妇人是丈夫的冠冕；貽羞的妇人如同朽烂在她丈夫的骨中。

注意，1. 有幸得贤妻的人，就像坐上宝座那样快乐，因为她就像是他的冠冕。才德的妇人，指虔诚、端庄、灵巧、勤奋的人，积极为家庭谋利益，好好看顾自己的家，待人接物尽心尽责，充满活力，忍辱负重，毫无怨言。这样的人以丈夫为自己的头，因此她是他的冠冕，不仅是他的信誉和荣耀，就像冠冕为饰物，也支持他且助他在家中树立权柄，如同冠冕为权力的象征。她顺服丈夫，忠于丈夫，并且以身作则教导他的孩子和仆人。2. 不幸得恶妻的人，就像坐在粪堆里那样悲惨，因为她如同朽烂在他骨中一样，不可救药，还要令他貽羞。这样的妇人愚昧、懒散、浪费、荒唐，爱发脾气，口舌刁钻，毁坏丈夫的信誉和安慰。若是出门，他的头就往下低，因为妻子的错使他受责备。若是回家，他的心就往下沉。这样的痛苦常常使他坐立不安，心力交瘁。

5 义人的思念是公平；恶人的计谋是诡诈。

注意，1. 神的话能看清人心的思念和动机，且要判断人的思念。若是我们以为思念可以自由自在，那就大错特错。不，思念也在神的审理之下，因此必须服在神的律法之下。2. 我们应该察验自己心中的思念和动机，且要以此判断自己；因为思念和动机始于心，最能毫无伪装地反映原始的心。公平的思念最能见证一个义人；同样地，邪恶的计谋也最能证明一个恶人。义人可能有不好的想法，但是他不会沉迷于这些想法，不会将这些想法转化为阴谋决策。3. 言语诚实、心思公平的，尽管有时说错话，做错事，或不合时宜，或被误解，仍是人的荣耀。相反，常常撒谎，行为诡诈，阴谋算计，且得寸进尺，肆无忌惮，这就是人的耻辱。

6 恶人的言论是埋伏流人的血；正直人的口必拯救人。

前面那节把恶人和义人的心思意念作对比，这里对比他们的言论，而言论与心思一样重要。1. 恶人说话伤害邻舍；他们的言论是埋伏流人的血，这实在非常邪恶。他们的舌头是刀剑，要除去一切阻拦他们的人，要除去他们所恨恶且迫害的好人。路加福音 20: 20, 21 中就有一个例子。2. 义人说话有助于邻舍：正直人的口随时为受压迫的人张开（箴言 31: 8），为他们祈求、作见证，为的是拯救他们，尤其是拯救那些要被恶人埋伏的人。人有时一句好话就能成就一件美事。

7 恶人倾覆，归於无有；义人的家必站得住。

这里教导的如前面一样（第 3 节；另参考 10: 25, 30），1. 恶人夸胜是暂时的（约伯记 20: 5）。他们可能暂时被高举，但不久就要被倾覆，归于无有；他们的厄运要证明他们的倾覆，不可一世的要消失，他们所在的地方要不认识他们。恶人倾覆，归于无有；他们站在滑地之上，稍微推一把就能将他们推倒，如同所多玛的苹果，看上去好看，但是一碰就掉进尘土中。2. 义人昌盛有好的根基，必能长存。死亡要挪去他们，但他们的家必站得住，他们的子女要坚立，正直人的后代要蒙福。

8 人必按自己的智慧被称赞；心中乖谬的，必被藐视。

这里教导我们如何得到好名声。人人都看重名声，也要守住自己的名声。但这几点是肯定的，1. 持守美德敬虔，谨慎生活言行，这就是最好的名声：人必按自己的智慧和良善被称赞，指的是在神的审判面前；我们知道神的审判是按着事实而不是按着人的财富和地位，也不是按着人的手段和狡猾，而是按着人的智慧，按着人诚实的意念以及执行这些意念的明智行为。2. 跟随邪恶，与良善背道而驰，这就是最坏的名声：心中乖谬的，就是走弯曲之道且难以驾驭的人，必被藐视。神要叫他贫困，被藐视，有一点荣誉感的人都要藐视他，不屑与他来往，不信任他，视他为人类的污点和耻辱。

9 被人轻贱，却有仆人，强如自尊，缺少食物。

注意，1. 有些人贪图外在的形象，要地位要时尚，以上流人物自居，家里却严重缺乏，若是把债务还清就一贫如洗，还要打肿脸充胖子，表现得悠然自得，以为有了漂亮的羽毛就能做好鸟。2. 另一种人低调且容易满足，他们的境况和品格要好得多。他们因朴素的穿着和平凡的地位可能受歧视，却能养活自己，不但不缺乏，还有盈余，在家中不但有食物，还有仆人服事他们，减轻他们手里的工作。要效法那些努力过富足安逸居家日子的人，不要效法那些没有能力却要撑门面、不顾一切贪图外表豪华的人，这些人日子不好过却仍不愿谦卑下来。

10 义人顾惜他牲畜的命；恶人的怜悯也是残忍。

看看这里，1. 义人有何等的怜悯之心；他不但对卑微的人性有极大的怜悯，也十分顾惜牲畜的命，不仅因为牲畜是他的奴仆，也因为牲畜是神所造，合乎神的旨意。人民、牲畜，你都救护（诗篇 36: 6）。我们要喂养自己的牲畜，要给他们食物和休息，不可虐待他们。巴兰因杖打自己的驴而受到责备（民数记 22 章）。律法书里也有要照顾牛的诫命。所以，对牲畜不公平不是义人的所为；对牲畜施暴的人证明了自己内心的野蛮习性，他们令一切受造之物一同叹息（罗马书 8: 22）。2. 恶人有何等的残忍之心；连他的怜悯都成了残忍。这样的人早已失去中原有的自然律，藉着败坏的权势，他们的心刚硬，表现出来的怜悯都是残忍的，就像彼拉多和无罪的基督面前作出的判决，我要责打他，把他释放了（路加福音 23: 22）。他们伪装的仁慈不过是要掩盖内心的残忍。

11 耕种自己田地的，必得饱食；追随虚浮的，却是无知。

注意，1. 专心自己的事业，做诚实人，这是智慧，藉着神的祝福，这也是生活之道：耕种自己田地的，不管是田地的主人还是寄居之人，指言之必行、努力工作的人；即使未必置办田产（田产有何用），也必得饱食，有足够的食物供给自己和家人，足以让自己安心在世上尽责。连忿怒的判决都包含这样的怜悯，你必汗流满面才得糊口（创世记 3: 19）。该隐连这都得不到（创世记 4: 12）。要忙碌，这是得安逸的必经之路。守着你的店铺，你的店铺也会守着你。你要吃劳碌得来的（诗篇 128: 2）。2. 忽视自己的事业，这是愚昧，是无知，因为这会叫人结交懒散的朋友，跟他们走恶道，以致缺乏，不仅自己缺乏，也成为众人的累赘，吃别人口中的粮。

12 恶人想得坏人的网罗；义人的根得以结实。

看这里，1. 恶人所关心的是什么；他要伤害人：他想得坏人的网罗。“啊！我要是能这样狡猾就好了！能这样占便宜，能这样得寸进尺，能这样报复我所憎恶的人就好了！”他想得到坏人的堡垒和高台（有人这里理解），能安心伤害人，不叫自己得伤害。2. 义人所关心的是什么：是多

结果子的树，是力量，是稳固，这就是他想得到的，行善、坚定且在善行上得确据。恶人想得鱼网为自己捕鱼；义人则盼望得荣神益人的果实（罗马书 14：6）。

第 13-19 节：真与假

13 恶人嘴中的过错是自己的网罗；但义人必脱离患难。

看这里，1. 恶人因自己的愚昧而陷于困境，公义的神要弃他们不顾。他们经常因嘴中的过错而身陷网罗，他们的舌头要割断自己的咽喉。因毁谤在尊位的（彼得前书 2：10）而受公众声讨；因恶毒的言语而受世人谴责；因诽谤而被诉讼，因言语而被制裁。世上有许多人因嘴中的过错付上很大代价，不能拢住自己的口就受背上的杖责（诗篇 64：8）。2. 义人藉着自己的智慧脱离困境，神的怜悯要成为他们的帮助：义人必脱离患难，恶人却要一头栽进去。这里暗示义人可能会陷入困境，但是他虽失脚也不致全身仆倒（诗篇 37：24）。

14 人因口所结的果子，必饱得美福；人手所做的，必为自己的报应。

这里勉励我们要说善言，行善事，1. 善言能有好结果：人因口所结的果子，因他虔诚的言语和明智的劝诫，必饱得美福（意思是能得到今生的安慰，得到令人真正满足的内在喜乐）。我们在教导人的同时自己也在学习，我们为别人擘开生命之粮，自己也吃这粮。2. 善行更能得到大回报：人手所作的一切工，爱心的辛劳，以及所有为荣神益人而作的工，都会得到回报，人要收割自己所种的。这里也可理解为一条普遍的公义真理：神必照各人的行为报应各人（罗马书 2：6）。

15 愚妄人所行的，在自己眼中看为正直；惟智慧人肯听人的劝教。

看这里，1. 愚昧人为什么得不到智慧：他所行的在自己眼中看为正直；他以为自己所作的都正确；他从不听劝，因为他不觉得自己需要劝诫。他自信很清楚自己的路，不会走失，也就从不问路。他的原则就是做自己眼中看为正直的事，就是行自己心中的路。他把自己的意愿奉为诫命。受制于自己的眼睛而不受制于自己的良心，这是愚昧。2. 智慧人为什么不会成为愚昧：他愿意听劝诫，渴望别人的建议，他肯听人的劝教，不坚持自己的判断，看重智慧和良善的方向。总是敞开着耳听劝的必是智慧人；这是智慧人的表现，也极有可能继续当智慧人。

16 愚妄人的恼怒立时显露；通达人能忍辱藏羞。

注意，1. 轻易动怒是愚昧：愚妄人藉着恼怒显明自己的愚妄（有人这样理解）；智慧人有正当理由的时候也动怒，但他能掌控自己的怒气，是怒气的主，而愚妄人的怒气反成了他的主。愚妄人被得罪的时候会发作起来，言语和动作都粗鄙不堪，涨红着脸，怒发冲冠，连自己是谁都不记得了；他必是叫拿八，为人果然愚顽（撒母耳记上 25：25）。愚妄人的恼怒立时显露；他公开发泄，毫不迟疑。人应当管理控制自己的脾气，容易动怒的人或一点就着的人却做不到。2. 温柔是智慧：通达人能忍辱藏羞。（1）他将怒气掩藏在心里；当他激动的时候，心在里面发热的时候（诗篇 39：3），仍拢住自己的嘴，压制自己的怒气。怒气是羞愧的，虽然智慧人不能完全不动怒，但他以怒气为耻，他斥责怒气，在发怒时不吐恶言。（2）他掩藏别人对他的挑衅和侮辱，不当一回事，且尽量不放在心上，自己也就不会计较太多。原谅别人的伤害和侮辱，而不是对这些伤害添油加醋，大做文章，这是对自己仁慈，有助于自己心中的宁静。我们应当如此行。

17 说出真话的，显明公义；作假见证的，显出诡诈。

这里说的是，1. 称赞说真话的见证人为诚实之人。凭良心说出真话的，尽自己所知公正说出事实真相的，无论是在公堂上还是在一般交谈中，无论是起誓还是没有起誓，这都显明公义。这样做表明他受公义的原则和诫命所管辖驱使，表明他推崇公义，要荣耀公义且施行公义。2. 谴责做假见证的人为诡诈；他显出诡诈；以诡诈待人时不但毫无良心可言，而且还以此为乐，被谎言之灵所辖制，耶利米书 9：3-5。我们都要远离且憎恶谎言之罪（诗篇 119：163），都要顺服在诚实的原则之下。

18 说话浮躁的，如刀刺人；智慧人的舌头却为医人的良药。

舌头可以致死也可致生，是毒药也是良药，取决于如何使用。1. 有些话伤人杀人，如刀刺人。无礼谩骂令听者忧伤，心如刀绞。诽谤像刀一样刺伤别人的名声，也许无法痊愈。背后的闲话恶言

像刀一样分裂割断爱情和友情的纽带，将曾经彼此亲密之人分割开来。**2.**有些话医治缝合：智慧人的舌头却为医人的良药，能缝合中伤的舌头所造成的伤口，重归于好，恢复太平，解决分歧，促进和好。智慧能找到适当的良药，医治诽谤和恶言造成的伤害。

19 口吐真言，永远坚立；舌说谎话，只存片时。

要注意，事实是神圣的，**1.**事实一旦说话，就能坚立，即使有人不喜欢或发怒，事实仍得坚立。事实是伟大的，必要坚立。事实永远是事实；我们要信守事实，不必怕责难，也不必怕蒙羞。**2.**事实若被否认，也迟早会显明出来。舌说谎话，就是用虚假的颜色涂抹事实，只存片时。谎言终究要被揭穿。说谎话的人一旦被查验，就会露出马脚，前后矛盾；一经证实，就会失去人心，将来也不为人所相信。事实可能被歪曲，但必会真相大白。用谎言遮掩的必然要遮掩许多谎言。

第 20-28 节：重要的谚语

20 图谋恶事的，心存诡诈；劝人和睦的，便得喜乐。

注意，**1.**设计行恶的终日算计如何害人；但最终必会欺骗自己。图谋恶事的，打着友情的幌子，心里装满了想要得到的利益和满足，但这都是自欺。让他们精心图谋去吧，欺骗人的最终要自欺。**2.**为邻舍谋利益，致力于和平，劝人和睦，致力于医治且找寻医治方法，尽自己能力为公众利益服务，这样的人既可信又能成为众人的安慰。他们有喜乐有果效，超出自己的想象。使人和睦的人有福了（马太福音 5: 8）。

21 义人不遭灾害；恶人满受祸患。

注意，**1.**敬虔必定是保障。公义的神早已命定不叫灾害临到真诚的义人。藉着赐给他们的恩典的能力，就是正义的原则，神要保守他们免遭罪的祸患。虽然他们会遇到试探，却不会被试探所胜；虽然他们遇到患难，遇到许多的患难，但是这些患难却不致叫他们遭害，不像别人那样遭害（诗篇 91: 10），因为这些患难要变成祝福，叫他们得益处。**2.**邪恶必定是毁灭。藐视神藐视人，危害人，这样的人必装满害人之念（译者注：钦定本中满受祸患一词可解释为装满害人之念）。他们更危害人，装满了各样不义（罗马书 1: 29）。这里也可理解为，这样的人要遭受祸患。以危害人为乐的，自己要满受祸患。有人把整句理解为：虽然恶人要满受祸患，但是义人却不会受到灾害。虽然地狱要攻击他们，然而他们在天堂的保护下是安全的。

22 说谎言的嘴为耶和华所憎恶；行事诚实的，为他所喜悦。

这里教导我们，**1.**要恨恶谎言，要离得远远的，因为谎言是为神所憎恶的，说谎话的人也神所憎恶，不但因为这违背神的律法，也对人类社会有害。**2.**要有诚实的良心，不但在言语上，也在一切行为上，因为行事诚实的，为他所喜悦，神非常喜悦这样的人。我们喜欢与诚实人交往，对他们有信心；因此让我们做诚实人，使自己蒙神的喜悦，也受人的喜悦。

23 通达人隐藏知识；愚昧人的心彰显愚昧。

注意，**1.**聪明人不声张自己的智慧，而不声张智慧是他的荣耀。若是传递知识能造就人，他就传递；若是传递知识只会炫耀自己，他就隐藏知识。有学问的人若是通达，就会谨慎避免炫耀排场，不急于表现自己的学问和知识，而只将知识用于好的用途，让自己的工作荣耀他（箴言 31: 31）。艺术的巅峰在于隐藏。**2.**愚昧人不可避免要声张自己的愚昧，这是他的耻辱：愚昧人的心，藉着愚昧的言语和行为，彰显愚昧；可能他们不想隐藏，因为他们不能分辨善与恶，荣耀与耻辱；也可能他们不知道如何隐藏，因为他们缺乏判断力（传道书 10: 3）。

24 殷勤人的手必掌权；懒惰的人必服苦。

注意，**1.**勤奋是晋升之道，所罗门提拔耶罗波安因为见他是个殷勤、埋头苦干的年轻人（列王纪上 11: 28）。努力学习工作的人能获得益处和名声，最终必要管理周围的人，许多人就是这样升迁的。那些在不多的事上有忠心的人，要被委派管理更多的事（马太福音 25: 23）。劳苦传道教导人的长老们，将配受加倍的敬奉（提摩太前书 5: 17）；年轻的时候殷勤工作，在年老时能管理，能安息。**2.**投机是通往奴役之道：懒惰粗心的人，或者说欺诈的人（这个词是这个意思），必会服苦。这些人不勤奋不诚实，靠自己的小聪明过不诚实的日子，必会导致穷困潦倒，且要潦

倒下去。在做学徒时殷勤诚实的人将来会成为师傅；相反，愚昧的人终生必做慧心人的仆人（11:29）。

25 人心忧虑，屈而不伸；一句良言，使心欢乐。

这里说的是，1. 忧虑的原因和后果。忧虑的心，心中满是担心、惧怕、悲痛，沉重地压在心上，不能自拔，没有进取心，也缺乏忍耐之心。忧虑的心使人不能伸展，使人跌倒，且消沉下去。这样的人不能尽责，也不能在人际关系、环境和交往中得到安慰。所以，有这种倾向的人要注意，要祷告，避免这样的心态。2. 忧虑的医治：一句良言，来自神的话，且凭信心应用出来，使心欢乐。这句良言就是（一位拉比如此说）：你要把你的重担卸给耶和华，他必抚养你（诗篇 55:22）。神的良言，特别是福音，要叫疲乏沉重的人心欢乐起来（马太福音 11:28）。传道人要帮助人得到这喜乐。

26 义人引导他的邻舍；恶人的道叫人失迷。

看这里，1. （译者注：钦定本将上半句译为：义人超越他的邻舍）义人诸事顺利；他们有卓越的个性，富足的产业，两方面都超越他人：义人比邻舍更丰富（有人这样注释）。他更富有，不在于世上的财富，而是在于圣灵的恩典和安慰，这才是真财富。敬虔真是好；它使人高贵，激励人行事慷慨，叫人富足。在神眼里，这是宝贵的，是卓绝的标准。邻舍可能在世上更显赫，更出风头，但义人有内在的价值。2. 恶人自取其祸；他们所走的道要迷惑他们。他们以为这不但是喜乐的道，还是正确的道。这道与肉体 and 血气相称，所以他们就得意洋洋，确信不会迷失。然而他们不能达到目的，也不能享受他们希望得到的好处。这不过是假象；因此义人要比邻舍更聪明，更快乐，尽管他们藐视义人，要践踏义人。

27 懒惰的人不烤打猎所得的；殷勤的人却得宝贵的财物。

这里说的是，1. 要叫我们恨恶懒惰和欺诈，因为这个字，和前面一样，有两层意思：懒惰欺诈之人有烤肉，却不是自己打猎所得，而是靠别人的努力得来的；他吃别人的劳动果实，如同蜂巢里的雄蜂。这一句也可解释为，懒惰的人打到猎物（猎人很少是买卖人），却不去烤。这样的人不能从中得到安慰；也许神早已定意不叫他们得安慰。2. 殷勤的人所得到的财物，也许不多，却是宝贵的，这是要叫我们爱慕殷勤和诚实。这样的财物来自神的祝福；这样的人从中得安慰。这财物给他和家人带来益处。这是他口中的粮，不是别人口中的食物，是他看见神回应他的祷告而赐给他的。

28 在公义的道上有生命；其路之中并无死亡。

这里向我们展示敬虔之道，1. 这是一条笔直、平坦且轻省的道；是公义的道。神的诫命（就是我们要遵行的法则）都是圣洁、公义和良善的。敬虔有正确的理性和公平；这是一条路径，是神指给我们的路（以赛亚书 35:8）；这是一条大路，是君王的路，万王之王的路，是以前众圣徒所走的路，是古旧的道路，路上满有羊群脚踪。2. 这是一条平安、喜乐和舒坦的道。（1）不但终点有生命，沿途也有生命，是真舒坦真满足的生命。这里有神的恩惠，比人的生命更好；这里有圣灵，就是生命。（2）这条道不但有生命，而且并无死亡，没有那世上致死的悲痛，没有减少我们喜乐和生命的悲痛。公义道上的生命永无止境。在世上有生也有死。而在公义的道上只有生命，没有死亡，就是永远的生命。

箴言第十三章

第 1-4 节：道德格言

1 智慧子听父亲的教训；褻慢人不听责备。

同一对父母所生的孩子中，有些有前途有些没有前途，这实在并不新鲜。这里教导我们区分这两者，1. 尊敬父母的就有前途，他们愿意接受父母的劝诫和指责。听父亲教训的，就是愿意听，且不光是听，还重视且遵从这教训，这样的人是智慧之子，且要更加有智慧。2. 听不得责备的就没有前途，他们藐视管辖，轻视对他们以诚相待的人。听不进别人的劝诫，反而视那些真心相劝的人为敌人，这样的人怎么能纠正自己的错误呢？

2 人因口所结的果子，必享美福；奸诈人必遭强暴。

（译者注：上句的享和下句的遭在原文均为吃）注意，1. 倘若从里面出来、发自内心的良善，来自良善的宝藏，那就会有好的回报。内在的安慰和满足是每日的食粮，对喜爱说造就人好话的人来说，这更是佳肴美食。2. 强暴行为要反过来报应施暴之人：爱玩弄伎俩且在言行中表现出来的奸诈人，必遭强暴；他们肚腹中充满强暴。她怎样待人也要怎样待她（启示录 18: 6）。人人都要喝自己酿的酒，要吃自己所说的话，因为要凭我们的话定我们为义，也要凭我们的话定我们有罪（马太福音 12: 37）。结什么果子，就吃什么果子（罗马书 6: 21, 22）。

3 谨守口的，得保生命；大张嘴的，必致败亡。

注意，1. 守住口舌就是守住灵魂。谨慎，慎思而后言，或是怀了恶念，就用手捂口（箴言 30: 32），用强壮的嚼环勒住自己的口又用强壮的手握住嚼环，这样的人必定守住自己的灵魂不受罪的污染，也免遭苦恼，免去许多苦酸的自我省察以及别人对自己的看法。2. 有许多人被失控的舌头所误：大张嘴，口无遮拦，大呼小叫，喜爱喧嚣，以胡言乱语来抵挡神抵挡人，这样的人必致败亡。他的名声、利益和灵魂都要永远败亡（雅各书 3: 6）。

4 懒惰人羡慕，却无所得；殷勤人必得丰裕。

这里说的是，1. 懒惰之人的苦恼和羞耻。看看这些人是何等愚蠢和荒唐；他们想要得到殷勤人所得到的，却不愿意付出殷勤人所付出的。他们贪婪一切，想不劳而获。他们一无所有，因为不劳者就要挨饿，就不可吃饭（帖撒罗尼迦后书 3: 10）。懒惰人羡慕的，本应是欢乐，却是痛苦，要叫他忙乱，叫他不安，叫他比正常劳动更加吃苦。2. 殷勤人的喜乐和荣耀：他们的灵魂要变得丰裕；他们丰富且能安然享受，尤其是享受自己殷勤而得的果实。在属灵的事上尤其是这样。空有心愿的人不明白敬虔的益处；而努力事奉神的，就能得到喜乐和益处。

第 5-25 节：唯有义人才有真喜乐

5 义人恨恶谎言；恶人有臭名，且致惭愧。

注意，1. 恩德主导之处，罪恶有臭名。恨恶谎言是每一个义人的明显特征（也即是恨恶一切的罪，因为任何罪恶都是谎言，尤其是商业或人际交往方面的虚假和伪善）。不但自己不说谎言，义人还痛恨谎言，这是本着一条牢固的原则，就是爱慕真理，爱慕公义，顺服神。2. 罪恶主导之处，恶人有臭名。假如罪人开了眼，良心发现，他就会恨恶自己，在尘土和炉灰中懊悔（约伯记 42: 6）。但是，罪人在神眼里是可憎的，在义人眼里也是可憎的。罪人因说谎言而尤其可憎，因为撒谎是最可憎的行为。虽然暂时可隐藏自己的面，但是他最终必致惭愧受蔑视，必要羞愧满面（但以理书 12: 2）。

6 行为正直的，有公义保守；犯罪的，被邪恶倾覆。

看这里，1. 圣徒蒙保守不致灭亡。行为正直的，即一切行为都诚实，凭良心遵守神圣而永恒的公义条例，对神对人都坦诚相待，这样的人要蒙保守免受撒但的试探，撒但不能胜过他们，恶人的非难和伤害不能长久临到他们，也不能造成真正的伤害（诗篇 25: 21）。愿这成为你的铜墙铁壁，保守你天真无暇。2. 罪人必要灭亡。邪恶之人最终要被自己的邪恶所倾覆，现在暂时被邪恶所困。他们还需要被人管教、被人倾覆吗？他们自己的邪恶就能管教他们，就能倾覆他们。他们要自己承担。

7 假作富足的，却一无所有；装作穷乏的，却广有财物。

这句谚语可适用在，

1. 人在世上的产业。世界是一大骗局，不但世上之物是骗局，世上之人也是骗局。人都是说谎的（诗篇 116: 11）。这里列举日光之下的两宗大恶：1. 有些人非常贫穷，却要装得非常富有，别人也误以为他们富有。他们出手大方阔气，似乎自己有宝藏一般，但若是还清了债务便一贫如洗。这是罪，是羞耻；许多人因此葬送了自己的家，也令自己的信仰蒙羞。像这样超过自己能力过日子的人，存心要顺服自己的虚荣而不愿意顺服神，他们要一无所有。2. 有些人非常富有，却要装得很贫穷，别人也误以为他们贫穷，因为他们过穷酸的日子，远低于神赐给他们的恩惠，存心要

把财富埋起来也不愿意花掉（传道书 6: 1, 2）。这样的人不懂得感谢神，对家人不公，对邻舍不公，对穷人没有爱心。

II. 人在属灵层面的事。恩德是灵魂的财富，是真财富，但是人往往不能看自己合乎中道，可能是故意为之，也可能基于自己的误判或无知。1. 有许多人是伪君子，明明非常缺乏恩德，却以为自己很富有，不认为自己缺乏，或装作很富有，不承认自己贫乏。2. 有许多怯生生的基督徒，他们有许多属灵的财富，满有恩惠，却认为自己贫乏，不认为自己富有，至少不承认自己富有。因着自己的怀疑、惧怕、抱怨和担忧，他们装作穷乏。

8 人的资财是他生命的赎价；穷乏人却听不见威吓的话。

我们很容易根据人的财富来衡量人福分的大小，至少是这个世界上的福分。我们认为人在世上的财富越多就越快乐，财富越少就越不快乐。但是所罗门在这里告诉我们这是多么大的错误看法；他指出，我们完全可以适应糟糕的环境，不贪婪和不嫉妒。1. 富有之人因财富而受人敬仰，但另一方面却遭人嫉妒和攻击，甚至危及到性命，不得不用自己的财富来买赎自己的命。不要杀我们，因为我们有许多财富藏在田里（耶利米书 41: 8）。在有些专制政权之下，拥有财富就是触犯法律。人若是手握大笔财富，到头来却要用这些财富买赎自己的命，这是多么可怜！2. 贫穷之人在朋友圈子里可能受歧视被忽略，但另一方面，若是他们富有，这些人就可能成为他们的敌人：穷乏人听不见威吓的话；他们不像富有之人那样，在他们没有诽谤，没有责难，没有攻击，也没有麻烦，因为没有人会注意到他们。富有的犹太人被掳到巴比伦，民中最穷的却留下来（列王纪下 25: 12）。旅行者一旦遇到强盗，就庆幸自己没有多带财富。

9 义人的光明亮（原文是欢喜）；恶人的灯要熄灭。

这里说的是，1. 义人兴盛持久：义人的光欢喜，意思是，义人的光增添，使他们欢喜。外在的兴盛是他们的喜乐，而光照灵魂的恩赐、恩典和安慰就更是如此，且要越来越多地光照他们（箴言 4: 18）。圣灵就是他们的光，赐给他们丰盛的喜乐，欢喜施恩与他们（耶利米书 32: 41）。2. 恶人衰败灭亡：恶人的灯黯淡熄灭；看上去悲悲切切，像蜡烛台上的蜡烛，不久就要在黑暗中熄灭（以赛亚书 50: 11）。义人的光像日光，也许会有日蚀，也许被云彩屏蔽，但却是持久的；恶人的光就像是燃烧自身的蜡烛，很快就要熄灭，也很容易熄灭。

10 骄傲只启争竞；听劝言的，却有智慧。

注意，1. 愚昧的傲慢是滋事者。你知道战争和打斗从何而来吗？就是从这苦毒的根源而来。人的其他情欲都可造成争端（冲动、嫉妒、贪婪等），骄傲尤其是这样。人的骄傲直接造成不和谐，不需要别的原因。骄傲使人不能容忍不同的意念或愿望，不能容忍竞争和对手，不能容忍被藐视或被轻视，不能容忍妥协和让步；骄傲使人自以为正义和真理在自己这边，于是就挑起亲人和邻舍之间的争端，国与国之间的争端，教会或其他信仰群体之间的争端。人要的是复仇而不是饶恕，因为他们骄傲。2. 谦卑、和为贵的人是智慧人，是听劝言的。愿意求问且听从劝告，愿意求问自己的良心，研读圣经，求教于自己的传道人和朋友，做事不冲动，这样的人有智慧，且会谦卑自己，为了保全和平避免争端而忍辱负重。

11 不劳而得之财必然消耗；勤劳积蓄的，必见加增。

这里表示财富有积攒也有消耗。1. 不义之财必然大消耗，因为有咒诅临到，要浪费这些财富。人本着败坏的倾向通过罪恶手段得到资财，也会本着同样败坏的倾向通过同样的罪恶手段去浪费这些资财：虚虚而来之财（译者注：和合本译为不劳而得之财），也必虚虚而去，要必然消耗。通过不合法的手段得来之财，或不通过基督信仰的条例得来之财，即是要满足人的骄傲和奢华的财产，通过骗术虚假得来之财，通过诈骗和撒谎得来之财，这些均可称为虚虚而来的财产，必然消耗。不义之财极少传到第三代。2. 通过勤劳和诚实所得之财，必见加增，而不是减少。这样的财产能维护人之所需，能传承给后代，且要丰盛。靠自己的双手努力工作的人，他们的财富要增添，就可有余分给那缺少的人（以弗所说 4: 28）。而越分给缺少的人，这样的财富就越增添。

12 所盼望的迟延未得，令人心忧；所愿意的临到，却是生命树。

注意，1. 若是翘首而望的事悬而未决，虽然并非无望，却迟迟不能成就，这样的失望是最令人忧心的。所盼望的迟迟未得，令人心忧，苦想不已，烦躁不安；若是盼望成为无望，反倒死心，期望越高，就越叫人揪心。所以，不要对被造之物有太大的指望，不要对这个世界心存徒然的盼望，免得徒增烦恼。倘若我们真有盼望，也应该准备接受失望，以致当事情真令我们失望的时候，我们也不致太过忧心。这是智慧。2. 若是长期盼望等候的事终于临到，这样的喜乐是最令人感恩的：所愿意的临到，能使人置身于乐园一般，喜乐的园子，因为这是生命树。这要加增恶人的永恒痛苦，他们的希望幻灭；这也要叫圣徒更向往天堂的喜乐，是他们梦寐以求的希望之冠冕。

13 藐视训言的，自取灭亡；敬畏诫命的，必得善报。

这里说的是，1. 行将灭亡之人的特点：藐视神的训言，无视训言，没有敬畏之心，不愿听从神的训言，这样的人必将灭亡，因为他轻视能治愈毁灭性疾病的唯一途径，使自己面临神的忿怒，所以必将灭亡。顺从肉体的条例而不顺从神的诫命，被世界和肉体所牵引而无视神的应许和安慰，这样的人藐视训言，喜欢一切违背神的训言的东西，他们的灭亡是咎由自取，因为他们不接受警告。2. 必得喜乐之人的特点：敬畏诫命的，以畏惧之心站在神面前，顺服神的权柄，这样的人敬畏神的训言，他们害怕得罪神，害怕违背诫命所招来的惩处，就必不致灭亡，反而要因虔诚的畏惧而得善报。守着神的诫命必有大赏（诗篇 19：11）。

14 智慧人的法则（或译：指教）是生命的泉源，可以使人离开死亡的网罗。

智慧公义之人的法则在这里可理解为他们管辖自己的原则和规条，也可理解为他们给别人的教诲，这些教诲应当成为众人的法则。倘若如此，那么，1. 这些法则就源源不断地带来安慰和满足，如同生命的泉源，涌出活水的泉源。我们越能守住这些法则，就越能持守我们的平安。2. 这些法则不断保守我们抵挡撒但的试探。遵行这些法则的，就能远离罪的网罗，离开死亡的网罗，而离弃智慧人法则的，就要陷进死亡的网罗。

15 美好的聪明使人蒙恩；奸诈人的道路崎岖难行。

不论是结局还是过程，我们都能看到敬虔的好处，因为，1. 圣徒的道路是可喜悦的：美好的聪明能使人蒙神的喜悦，也为人所称许；我们的救主在智慧增长的时候就是这样蒙恩的。谨慎自己行为，凡事处理得当，在公义、和平，并圣灵喜乐中服事基督，这样的人就为神所喜悦，又为人所称许（罗马书 14：17，18）。人生在世能被理解，蒙接纳，这是多么令人欣慰的事！2. 罪人的路坎坷不安，令他们厌烦，因为别人不接纳他们。崎岖难行，对别人是这样，与他们格格不入，对罪人本身来说也是这样，因为他们令所有人失望，自己也毫无乐趣可言。服事罪的人深陷于奴役之中，通往地狱的路上满有荆棘和刺，这是咒诅的结果。罪人在火焰之下劳苦。

16 凡通达人都凭知识行事；愚昧人张扬自己的愚昧。

注意，1. 谨慎是智慧。通达人都凭知识行事（自己动脑子也求问别人），深思熟虑，留有余地，不轻易处理不明白的事，不在陌生的领域做生意，不与不了解的人做买卖，不管此人多么值得信赖。他凭知识行事，就能增添自己的所有。2. 鲁莽是愚昧，如同愚昧人，不明白的事也信口胡言，没有能力做的事也去做，这就张扬自己的愚昧，令自己蒙羞。这个人开了工，却不能完工（路加福音 14：30）

17 奸恶的使者必陷在祸患里；忠信的使臣乃医人的良药。

这里说的是，1. 背叛的恶果。奸恶的使者，被差去谈生意，却对派他去的主人不忠，泄露他的谋略，破坏他的计划，不但谈不成生意，还要陷在祸患里。这样的人一旦被发现有罪就要重罚，因为神和人都痛恨那些背叛托付的人。2. 诚信的善果：忠信的使臣履行受托之事，为派他去的主人谋利益，这是良药；对差派的人 and 为之差派的人都是良药，能解决双方的不合，保持良好的谅解；对自己是良药，因为他维护了自己的利益。这里也适用于传道人，他们是基督的使者和使臣。对基督不忠者，对人的灵魂不忠者，必陷在祸患里，而忠信的传道人会发现神的话就是医治他人也是医治自己的良药。

18 弃绝管教的，必致贫受辱；领受责备的，必得尊荣。

注意，1. 自高自大的人轻视教诲，他们必要被降为卑。弃绝管教的人以为管教有损自己的尊严，有失自己的自由，这样的人必致贫受辱：他要成为乞丐，在羞辱中活着也在羞辱中死去；人人都视他为愚昧、顽梗、难驾驭。2. 谦卑人虚心接受批评，他们必升为高：领受责备的人，不管谁责备他，都努力纠正错误，这样的人受人尊敬，是聪明直率的人；他不叫自己蒙羞，必能成为稳重的人。

19 所欲的成就，心觉甘甜；远离恶事，为愚昧人所憎恶。

这里表明弃绝教诲之人的愚昧，他们本可快乐，却是不能。1. 他们本可快乐。人心追求快乐；神赐下恩惠满足我们的追求，令人心觉甘甜，而感官的乐趣只能满足肉体的情欲。义人所追求的是神的恩惠和属灵的福分，这令他们心觉甘甜；这是经验之谈（诗篇 4: 6, 7）。2. 但他们并不快乐，因为要快乐必须远离恶事，而这恰恰是他们所憎恶的。不听劝诫远离罪恶的人，决不能指望在心中得到真正的甘甜，只能在舌下尝到一点甜甜的碎屑。

20 与智慧人同行的，必得智慧；和愚昧人作伴的，必受亏损。

注意，1. 好人必须要有好的伙伴，这是他们做好人的凭证（人的品性通过他们所交的朋友表现出来），也能帮助他们做好人，给他们引路，且鼓励他们前行。要成为智慧人，必须与智慧人同行，和智慧人交友，与智慧人交往；必须求问且领受智慧人的教诲，多与智慧人谈敬虔有益的事。不要错过与长者的对话，因为他们也从自己的父辈领受教诲（德训篇 8: 9）。要诚心听取一切敬虔的言辞，不要错过任何明智的寓言（德训篇 6: 35）。2. 许多人毁于坏的伙伴：和愚昧人作伴的必要破碎（有人这样理解），必要被发现（七十士译本），被人知道自己是愚昧人；凭所交之友就能判断人。和愚昧人作伴的必要像愚昧人（有人这样理解），必要成为愚昧人（也有人这样理解）；归根到底，一切邪恶的人，也唯有邪恶的人，最终要遭毁灭；而与作恶之人为伍的，他们堕落败坏，最终也要灭亡。

21 祸患追赶罪人；义人必得善报。

这里我们看到，1. 罪人的毁灭是不可避免的；神的忿怒追逐他们，这忿怒是何等可怕：不论恶人走到哪里，祸患都追赶他们，如同复仇的血追赶谋杀之人。他们没有逃城可去；他们想要逃脱，却是不能。神所追赶的必能追上。他们可能嚣张一时，觉得很稳妥，可以打盹片时，但是要临到他们的咒诅绝不打盹。2. 圣徒的喜乐是不可战胜的；永无谎言的神早已命定义人必得善报。他们因所行的一切良善，因今世所受的一切苦难，必要得到大奖赏；虽然许多人为义的缘故受挫折，但因着义他们却不是失败者。虽然奖赏不会马上来到，却要在审判之日，在世界受报之日来到，那必是一个大大的奖赏。

22 善人给子孙遗留产业；罪人为义人积存资财。

看这里，1. 善人的产业持久：他给子孙遗留产业。他念及自己的子孙，不是顾着自己花费，而是精心为后人设想，不是吝啬穷酸拼命省钱，而是适度勤俭。他教导自己的孩子如此行，叫他们也教导他们的孩子；他藉着公义和爱心，特别注意要蒙神祝福自己的所得，祝福自己的孩子，免得自己的勤奋和勤俭成为徒然：善人，就是心地良善且行为良善，把自己的所得用于荣耀神、服事神，这样的人能将产业留给后代；即使没有太多的今世物质留给他们，但他的祈祷、教诲和好榜样却是最好的产业，圣约的应许就是给子子孙孙的产业（诗篇 103: 17）。2. 恶人的资财增多，却是为义人所积存。若是有人问，义人不像别人那样拼命追求这个世界，甚至还常常过贫穷的日子，那他们怎能致富呢？这里回答说，神常常随自己的意思把恶人为自己积存的资财放到义人手中。他的银子，无辜的人要分取（约伯记 27: 16, 17）。以色列民要夺去埃及人的财物（出埃及记 12: 36），要吃列国的财物（以赛亚书 61: 6）。

23 穷人耕种多得粮食，但因不义，有消灭的。

看这里，1. 一小点产业能因勤奋而增加，使努力工作的人能过好日子：穷人耕种多得粮食，贫穷的农民几乎一无所有，但辛勤努力就有收获。许多人觉得自己物资短缺，难以成事，且以此为懒散的借口；但是地越小，就越要叫人用心耕种，就必有好结果。努力工作，就不需乞讨。2. 一大片产业能因草率而毁掉：原本非常丰富，却因缺乏判断力（译者注：和合本译为但因不义），就

是缺乏管理产业的精明，而使产业被毁，归于无有。人过分装璜，过分购买，奢华交际，大吃大喝，仆婢成群，超出自己的能力，就必要衰败，浪费资财。他们自己浪费钱财，或被别人控制，他们的产业要缩小，家人要减少，都是因为他们缺乏判断力。

24 不忍用杖打儿子的，是恨恶他；疼爱儿子的，随时管教。

注意，1. 为了好好教育自己的孩子，就有必要纠正他们的错误；我们的孩子人人都是亚当的后裔，因此有愚昧紧系在心里，需要责备，而杖和责罚多多少少能带来智慧。注意，我们要用的是父母的杖，由智慧和爱心所引领，是善意的杖，不是仆人的杖。2. 及早管教孩子远离邪恶，不致形成恶习，这是好的。树枝在稚嫩的时候容易弯曲。3. 对自己的孩子要严加管教，好意相劝不管用的时候要用严厉手段，要叫他们意识到自己的错，且惧怕犯错；如若不然，我们表面看来是爱他们，实际上是恨他们，把他们丢弃给最坏的敌人、最危险的疾病，就是恨他们。要叫孩子们接受父母的管教；这管教来自关爱，是为了他们的益处（希伯来书 12: 7-9）。

25 义人吃得饱足；恶人肚腹缺粮。

注意，1. 义人喜乐，因为他们有余且知道自己有余。他们不追求过量，在适度追求之余就得满足。本性很容易满足，恩德则更容易满足；满足是最好的宴席。以生命的粮为宴席，以神的应许为宴席，必叫自己的灵魂大得满足，只要有吃就满足。2. 恶人悲哀，因为他们的欲望得不到满足，总是缺乏，不但灵魂不能满足于世界和肉体，连肚腹都缺粮；他们肉体的情欲总得不到满足。在地狱里，他们连一滴水都得不到。

箴言第十四章

第 1-13 节：智慧和愚昧

1 智慧妇人建立家室；愚妄妇人亲手拆毁。

注意，1. 贤妻是一个家的大福。妻子若结出果子，家庭就人丁兴旺，生养众多，就得建造。妻子若精明，就是敬虔、勤奋、慎思，家中的事就昌盛，债务还清，口粮提高，储蓄增加，孩子受好教育，得供应，对内有安慰，对外有信誉，家庭就这样建立起来。她视照顾家庭为己任，尽管她知道丈夫才是一家之主（以斯帖记 1: 22）。2. 许多家庭因妻子不贤而告破碎，不只是丈夫的问题。愚妄的妇人，就是不敬畏神、不重视自己责任的人，就是任性、浪费、性情无常的人，就是贪图享乐放纵欲望的人，就是留恋旅游宴乐的人，就是喜欢玩耍消遣的人，尽管她来到一个原本为富足的家，她却要耗尽资源以致贫穷，必然毁了这家，如同亲手拆毁一样；而丈夫虽操尽了心也不能避免。

2 行动正直的，敬畏耶和华；行事乖僻的，却藐视他。

这里说的是，1. 恩德和罪的真面目。若是恩德占上风，人就敬畏神，归荣耀于无限伟大无限崇高的神，神也配得一切的荣耀。对有理智的被造之物来说，还有什么比荣耀神更合宜、更悦人的呢？若是罪占上风，人就藐视神。藐视连天使都要赞美的神，这是最为罪恶的罪。藐视神的诫命，不遵从、也不接受神的诫命和应许，就是藐视神本身，就是藐视神一切的属性。2. 恩德和罪的真相。我们借此可以知道一个人内心有恩德主导，敬畏神，他行动正直，就是一切行动都凭良心，忠于神也忠于人，举止都遵行法则；这人就是荣耀神。但若是反过来，行事乖僻的人，任意随从自己的欲望和情感，无公义也不诚实，口是心非的人，不管装作多么虔诚，他都是恶人，都要被看作是藐视神的人。

3 愚妄人口中骄傲，如杖责打己身；智慧人的嘴必保守自己。

看这里，1. 骄傲的愚妄人显露自己的骄傲。心中有骄傲，头脑里没有智慧加以控制，骄傲就在话语中流露出来：口中有骄傲，骄傲的吹嘘，骄傲的诽谤，骄傲的蔑视，骄傲的发号施令，这就是骄傲的杖，或作骄傲的枝条；这个字只在这里和以赛亚书 11: 1 出现过。这枝条生于心中苦毒的根，是从那里生出来的枝条。我们必须将根除去，不然就不能胜过这枝条。这里也可理解为击打的杖，骄傲的杖击打他人。骄傲的人口无遮拦，任意击打别人，最终必然击打自己；骄傲的人要被自己口中的话所羞辱，不是像战士那样被斩，而是像仆人那样被杖责，这样他就要被自己的

杖所击打（诗篇 64：8）。2. 谦卑的智慧人为自己的好处保守自己：智慧人的嘴要保守自己，不像骄傲的人那样用口舌伤人，也不像骄傲的衰慢人那样自食其果，

4 家里无牛，槽头干净；土产加多乃凭牛力。

注意，1. 忽略农事会导致贫穷：家里无牛，不能耕地，不能踩踏玉米，槽头空了，就干净；牲口没有草，也就没有粮食给服事的人。阿摩司书 4：6 用牙齿干净来形容物资缺乏。家里无牛，不能种地也就不会有收成；槽头干净，没有粪肥，悦人眼目，不耐农事因为这活太脏，于是就卖了牛使槽头干净。这样一来，不但缺乏劳动，连牛粪都缺乏。这要显明那些只顾陶醉在乡村乐趣却不愿管理农事之人的愚昧。这样的人（俗话说）养马多于养牛，养狗多于养猪，他们的家必要遭殃。2. 努力耕耘的人才可能有好收成。合理使用自己的物资，不只是用来摆设，多用农夫，少用侍者，这样的人才能兴旺。土产加多乃凭牛力；牛被造是为我们服务的，活着或死后都有用处。

5 诚实见证人不说谎话；假见证人吐出谎言。

审判庭上证人的作用至关重要，因此为了公众的利益，证人必须遵行原则；1. 有良心的证人不敢有一丝不实的证词，也不能提出任何超出自己认知范围的事，不管是善意还是恶意，也不管取悦了谁或得罪了谁，这样判决才能飞流直下。2. 但若是证人或受贿，或偏心，或受到恫吓，就吐出谎言（且面不改色），脱口而出且语气坚决，好像所说的都是事实一样。

6 衰慢人寻智慧，却寻不著；聪明人易得知识。

注意，1. 有些人寻求智慧却寻不见，这是因为他们没有按着正确的原则，没有使用正确的方法。他们是衰慢人，用衰慢的态度求问知识，为的是嘲笑和挑剔教诲的言语。有许多人向基督提问，为的是试探他，想要抓他的把柄控告他，这样的人不会得到智慧。若为了自己的骄傲和贪婪而求智慧，就像行邪术的西门想要得到圣灵的恩赐那样（使徒行传 8：9-24），就必不能寻见。希律想要看神迹，但他是个衰慢人，所以被拒绝了（路加福音 23：8）。衰慢人从不迫切祷告。2. 对于聪明人，就是远离恶事的人（远离恶便是聪明，约伯记 28：28），他们很容易明白神的知识和神的旨意。耶稣的比喻使衰慢人的心刚硬，叫他们更加弄不懂神的事，却向那些愿意受教的人显明，叫同样一件事变得更简单，更能懂，也更能熟记（马太福音 13：11，15，16）。同样的道，对衰慢人来说是死的香气叫他死，对谦卑认真的人来说则是活的香气叫他活（哥林多后书 2：16）。聪明人，就是远离恶事（远离恶便是聪明），放下己见，摒弃一切败坏的意念和情感，这样的人很容易明白教诲且领受谨记。

7 到愚昧人面前，不见他嘴中有知识。

（译者注：多种译本均作“要远离愚昧人，因为不见他嘴中有知识”）看这里，1. 如何识别愚昧人，如何识别恶人，恶人就是愚昧人。倘若不见他嘴中有知识，在他的言辞中没有敬虔之气，他说的话尽是败坏，也败坏别人，没有益处，也不造就人（以弗所书 4：29），我们就能断定这是恶人。2. 如何拒绝与这样的人来往，如何远离他：要远离愚昧人，因为你看见与他来往没有好处，只有被伤害的危险。有时候，我们谴责邪恶言论的唯一方法就是离开说恶言的人，不去理睬他。

8 通达人的智慧在乎明白己道；愚昧人的愚妄乃是诡诈（或译：自欺）。

看这里，1. 聪明良善之人的好行为：他能妥善管理自己。这里提倡的不是理论上的学者智慧，而是通达人的智慧，是实用智慧，能指引我们的谋略和行为。基督徒的通达表现在正确明白己道；我们都是客旅，所关心的不是游山玩水，而是向前到达旅途终点。要明白自己的道路，不要忙于点评别人的事，而是顾好自己，修平自己脚下的路（箴言 4：26）。明白道路的方向，就能眺望；明白路上的危险，就能避免；明白路上的困难，就能克服；明白路上的机会，就能利用。总之，要明白行路的法则也明白目标，且按着这些法则行走。2. 恶人的恶行为：欺骗自己。恶人不明白自己的路；他以为他知道，所以一旦失迷，会越来越偏离。愚昧人的愚妄是诡诈；要欺骗自己直到灭亡。在沙土上建造房屋的就是自欺。

9 愚妄人犯罪，以为戏耍（或译：赎愆祭愚弄愚妄人）；正直人互相喜悦。

看这里，1. 恶人在恶中刚硬：他们犯罪以为戏耍。以别人的罪为笑谈，将本应为之忧虑的事当作取悦自己和取悦伙伴的笑料；对自己犯的罪也不重视，不管是受试探将要犯的罪还是已经犯下的罪，都是一样。他们称恶为善，称善为恶（以赛亚书 5: 20），置之不顾，付之一笑，一头栽到罪里（耶利米书 8: 6），还说这样下去也会有平安。他们不在乎自己的罪会造成多大的伤害，还取笑这样指责他们的人。他们热衷于犯罪，擅长寻找犯罪的借口。愚妄人取笑赎罪祭（有人这样理解）；轻视罪就是轻视基督。轻视罪的是愚妄人，因为他们轻视神的怒气（阿摩司书 2: 13），轻视重压在基督身上的罪，且很快又想出别的犯罪方法来。2. 义人不断行善：正直人互相喜悦；若是有任何过犯，他们立即悔改，且蒙神的喜悦。他们彼此善待；在他们之间，在他们交往的人中，只有彼此相爱和怜悯，没有讥讽。

10 心中的苦楚，自己知道；心里的喜乐，外人无干。

这一句与哥林多前书 2: 11 的意思相同。除了在人里头的灵，谁知道人的事，谁知道人的喜怒哀乐呢？1. 自己的重担，自己最能体会，尤其是灵里的重担，因为灵里的重担通常是隐藏的，只有担重担的人自己知道。不能因别人的悲痛责备人，因为我们不知道他们的感受，也许他们所受的打击超过我们所能看见的。2. 许多人享受心里的喜乐，尤其是神的安慰，别人不知道，更谈不上分享；就像痛悔之人的忧伤无人所知，信徒的喜乐也是与外人无干，旁人无法测透。

11 奸恶人的房屋必倾倒；正直人的帐棚必兴盛。

注意，1. 伟大的家庭能毁于罪：奸恶人的房屋，虽然又坚固又高，必倾倒，必沦为贫穷，必然蒙羞，最终要毁灭。他对天堂的指望，就是他所倚靠的房屋，不能站立，却要在暴雨中倾倒；到来的洪水要把他冲垮。2. 贫乏的家庭能因着义而崛起且根基稳固：正直人的帐棚，虽然摇摆且卑微，必兴盛，无穷智慧的神若是许可，要在物质方面兴盛，而恩典和安慰则更是如此，因为这些才是真财富，真荣誉。

12 有一条路，人以为正，至终成为死亡之路。

这里形容自欺之人的道路和结局。1. 他们的路看起来还不错：他们自己以为正，自得其乐，自以为恰到好处，意念和行为都好，能有好结果。无知且漫不经心的路，属世且贪恋世界的路，重感官属肉体的路，在这些路上行走的人都以为正，而在敬虔上虚伪、重外表、不彻底的悔改以及盲目热心，这样的人就更是如此。他们以为靠这些就能进天堂，以为这样必有好结局。2. 他们的结局很可怕，由于他们不知道，所以这结局就更可怕：这是死亡之路，是永死，他们要毁于自己的过犯，要在自己的谎言中沉沦。自欺之人最终要成为自毁之人。

13 人在喜笑中，心也忧愁；快乐至极就生愁苦。

这里形容属世嬉笑的虚空，印证了所罗门称嬉笑为狂妄（传道书 2: 2），因为，1. 嬉笑之中有悲哀。有时罪人被定罪的时候或遇到灾祸的时候，会强作笑脸来掩盖自己的悲伤，脸上装得若无其事一样，因为他们不愿意认罪，即使被罪捆绑也不愿意叫唤。人们欢笑之余常常掺杂一些别的东西，一些阴影，再怎么快乐都不能挥之而去。良心告诉他们不该如此嬉笑（何西亚 9: 1），到头来不得不面对虚空。属灵的快乐座落在灵魂，而伪善之人的快乐只在唇齿之间。参考约翰福音 16: 22；哥林多后书 6: 10。2. 嬉笑之后有坏结果：快乐至极就生愁苦。这快乐很快就要过去，好像锅下烧荆棘的爆声（传道书 7: 6）。若是良心苏醒，所有罪恶亵渎的嬉笑都要成为愁苦；若是良心不苏醒，愁苦就要更重，因为为这一切的事，神必审问你（传道书 11: 9）。圣徒的悲痛要被永恒的喜乐所替代（诗篇 126: 5），而愚昧人的嬉笑则要化为无尽的哭泣哀嚎。

第 14-35 节：义人与恶人的对比

14 心中背道的，必满得自己的结果；善人必从自己的行为得以知足。

注意，1. 罪人的悲哀在于他们要永远面对罪的恶果：心中背道的人，因不愿吃苦或因贪图利益和快乐，不惜离弃神，抛弃自己的责任，这样的人要满得自己的结果；神要叫他吃尽恶果。他们不愿离开自己的情欲败坏，就必被情欲所困，最终面临永世的恐惧和折磨。污秽的叫他仍旧污秽（启示录 22: 11），“儿啊，你该回想”（路加福音 16: 25），这句话要在他们心中回荡，把

他们的罪摆在面前。背道始于心，不信之人从邪恶的心里背离神。背道之人在回想之时最感到恐惧（路加福音 11: 26）。2. 圣徒的喜乐就是在恩典中得到永恒的满足，这是蒙神特别悦纳的凭据：善人必从自己的行为得以知足，这是神所命定的。他所夸的就专在自己（加拉太书 6: 4）。罪人如何拼命犯罪直到下地狱，照样圣徒也要大得恩惠直到他们进天堂。

15 愚蒙人是话都信；通达人步步谨慎。

注意，1. 轻信别人，专听流言蜚语，专打探别家的事，轻信市井之言，轻信他人的虚情假意，轻率借贷给别人，这些都是愚昧行为。愚蒙人是话都信，他们忘记了在某种意义来说人人都会撒谎，相对于神来说是这样；神从不撒谎，他的一切话我们都凭信心接受。2. 谨慎才是智慧：通达人不轻易相信别人，他会权衡证人的可信度以及证词的可能性，然后凭事实作判断，在水落石出之前绝不作任何判断。一切的灵不可都信（约翰一书 4: 1）。

16 智慧人惧怕，就远离恶事；愚妄人却狂傲自恃。

注意，1. 敬畏神是一切圣洁之事的保障，能抵挡一切不圣洁的事。远离恶事，远离罪的恶，也就是远离一切恶，这是智慧；所以智慧人惧怕，意思是他们内心常常戒备，惧怕神的忿怒，惧怕靠近犯罪的界限或开始涉水于其中。智慧人惧怕受伤害，就远离伤害的路，当发现自己开始进入试探的时候就立即惊恐抽身出来。2. 傲慢是愚妄。这样的人狂傲自恃，即使你警告他危险就在眼前，他仍会疯狂向前冲，不受约束，要抵挡神的忿怒和咒诅。他不惧危险，定意反叛，胆大妄为，在悬崖边玩耍。他是愚妄人，因为他的行为违背自己的理性和利益，他的毁灭必要证明他的愚妄。

17 轻易发怒的，行事愚妄；设立诡计的，被人恨恶。

注意，1. 脾气暴躁的人要被人嗤笑。随便动怒、小心眼的人遇到小事就轻易发怒，行事愚妄；他们的言行极为荒唐，要遭人蔑视；怒气过后，他们自己也要蒙羞。对于那些以智慧和荣誉闻名的人更应该谨慎控制自己的脾气。2. 心怀恶意的人要被憎恶，因为他们包藏祸心，算计别人：设立诡计的人，就是藏匿怒气寻隙复仇，偷偷算计如何陷害报复邻舍，就像该隐谋杀亚伯那样，这样的人被世人所痛恨。动怒之人的特性很可怜；他在试探中发怒且使自己蒙羞，不过这很快就过去，自己也后悔不已。但是心里想着报复的人则是可憎的；在他没有界限，也无药可救。

18 愚蒙人得愚昧为产业；通达人得知识为冠冕。

注意，1. 罪恶是罪人的羞耻：愚蒙人贪恋愚蒙，一无所得；他们得愚昧为产业。有人理解为他们继承愚昧。败坏的本性始于我们的始祖，因这本性所引起的一切灾祸也临到我们；这是他们传给败坏之后代的产业，是遗传病。愚蒙人以此产业为乐，紧紧抓住，不愿放弃。他们的价值观极为愚蠢；这种愚蒙只能是愚昧不堪，他们必要终身后悔。2. 智慧是聪明人的荣耀：通达人得知识为冠冕，他们视知识为最显赫的饰品，无不引以为豪。他们把知识戴在头上如冠冕，决不分离；他们极力追求知识的顶峰和完美。他们受到尊崇，聪明人的头要受到尊敬，如同戴着冠冕的头。他们把冠冕戴在知识头上（有人这样理解），作好见证。智慧人不但见证智慧，也荣耀智慧。

19 坏人俯伏在善人面前；恶人俯伏在义人门口。

这里说的是，1. 恶人常常陷于贫困，身处低下，不得不乞讨；他们因作恶而一贫如洗；相反，义人蒙神的祝福要富足起来，能施予捐赠，甚至施予作恶之人。神所赐的生命，我们不能不让其存活。2. 有时神要恶人看见神之百姓的优越。恶人要俯伏在义人面前，神要强迫他们这样，要叫他们知道神爱义人（启示录 3: 9）。恶人要乞求义人开恩（以斯帖记 7: 7），要求义人为自己祷告（列王纪下 3: 12）。3. 总有一天，义人要管辖他们（诗篇 49: 14），愚昧的童女要乞求聪明的童女给点灯油，要在义人所进去的主的大门外叩门，却是徒然。

20 贫穷人连邻舍也恨他；富足人朋友最多。

这里所表明的不是正道，而是嫌贫爱富的世俗之道。1. 很少有人与世界所嫌弃的人来往，尽管这人理应得到尊敬。人们理应怜悯、鼓励、帮助贫穷人，实际上却恨他们，不与他们来往，疏远他们，甚至连邻舍都是这样，这邻舍在他们潦倒以前还曾和他们来往，还曾献过殷勤。大多数都是季节性的朋友，一到冬天就不见了。有神作我们的朋友真好，在我们贫穷的时候他永不会离弃我

们。2. 人人都愿意向世界所追捧的人献殷勤，尽管这人毫无价值。富足人朋友最多，那是财富的朋友，都想从中得到些什么。世上极少有真友情，大多数都是为自己的利益；这不是真友情，也不是智慧人所看重所依赖的。世人把世界当作神，把物质丰富的人当作偶像，要讨他们的欢心，好像这些就是天上的恩惠一样。

21 藐视邻舍的，这人有罪；怜悯贫穷的，这人有福。

人如何对待自己的穷邻舍，直接反映了人的品性和为人。1. 瞧不起邻舍的在这里被看成是坏品性，他们的为人也是如此。因邻舍社会地位低下、出身低贱、没受过好的教育、行为卑微就藐视他们，以为关注他们、与他们说话或关心他们都有失自己的身价，把他们视为猪狗一般，这样的人是罪人，是犯罪，是堕落，要被看成是罪人，这人有罪。2. 对穷邻舍满有怜悯的人在这里被看成是好人，有好品性。怜悯贫穷的，随时为他们尽责，尊敬他们，这人有福。他所作的蒙神的喜悦，自己日后回想起来也能大得满足，穷人也要祝福他，在义人复活的时候要大得赏赐。

22 谋恶的，岂非走入迷途吗？谋善的，必得慈爱和诚实。

看这里，1. 不但作恶，还要阴谋作恶，这些人是多么大错特错：岂非走入迷途吗？他们诚然是走入迷途，人人都知道这点。他们以为只要算计巧妙，靠自己的小聪明比别人技高一筹，就能作恶尤胜于别人，也能逃脱罪的刑罚。然而他们弄错了。人的小聪明逃不过神的公义，设计谋害邻舍的人弄错了，这样只会害了自己，导致自己的毁灭，这是致命的错误！2. 为自己的益处不但行善，且有计划行善，这些人是多么有智慧：他们大有慈爱和诚实，不为回报（不为自己积德），而是为怜悯，只为怜悯，按着应许广施怜悯、慈爱和诚实，为神所喜悦。这样的人本性慷慨，定意谋善，极力行善，努力让所需要的人得到最大程度的爱心，他们在高明事上也必永存（以赛亚书 32: 8）。

23 诸般勤劳都有益处；嘴上多言乃致穷乏。

注意，1. 多做事少说话，能使人致富：诸般勤劳，指多动脑子也指多做工，都有益处，能带来这样或那样的好处。勤奋的人通常是兴旺的人，努力工作必有回报。勤劳之手能挣钱。因此要好好工作，只要能做就要尽力去做。2. 光说不做，能使人贫乏。这样的人喜爱吹嘘自己的事业，把时间荒废于闲聊中，爱说爱听新鲜事，像那些雅典人一样（使徒行传 17: 21），装作可以在交谈中进步，忽略自己的日常工作，浪费自己的所得，这条路乃致贫乏，也要终于贫乏。在属灵的事上也是如此，努力事奉神且恒切祷告的人，都有益处。若只是空谈信仰，祷告只是嘴上功夫，那就是灵里贫乏，毫无所得。

24 智慧人的财为自己的冠冕；愚妄人的愚昧终是愚昧。

注意，1. 对智慧良善的人而言，财富能使他们更有尊荣更有益处，能给他们更大的权威影响别人。有财富且有智慧使用财富的人，能更好地荣耀神，为世人带来益处。有智慧没有财富是好，而有智慧又有财富就更好。2. 对邪恶败坏的人而言，财富能更显露他们的败坏：愚妄人的愚昧，不管多么富有，终是愚昧，要显露自己的愚昧且要蒙羞。如果他们有资财，就会用资财作恶，且会越来越铁着心作恶。

25 作真见证的，救人性命；吐出谎言的，施行诡诈。

看这里，1. 作真见证的人如何受到称赞：能救无辜被诬告之人的性命，能挽回他们的名声，名声对他们像生命一样宝贵。正直人不惜得罪大人物，也要陈明事实，以救被诬陷的人。忠心的传道人为神作见证抵挡罪，在拯救灵魂脱离永死的事上起到重要作用。2. 作假见证的人如何受到蔑视。这样的人口吐谎言，为毁坏无辜人还振振有词。所以，一个国家要尽一切可能判断且惩处作假见证以及公然撒谎的人。说真话能给社会带来凝聚力。

26 敬畏耶和华的，大有倚靠；他的儿女也有避难所。 27 敬畏耶和華就是生命的泉源，可以使人离开死亡的网罗。

这两节经文藉着过敬虔生活的益处鼓励我们敬畏神。敬畏神是本着恩典的法则，能生出恩德的行为。1. 敬畏神能产生圣洁的稳妥和内心的安宁。敬畏神就大有倚靠；能使人在任何情况下都牢牢

持守纯洁和平安，在神和世人面前都问心无愧。我知道自己有义（约伯记 13: 18），也不以性命为念（使徒行传 20: 24）；这就是大有倚靠的人所发出的言语。2. 敬畏神是对后代的祝福。凭信心倚靠神的人，他们的后代要从神的应许得到鼓励，他们知道神是所有信徒的神，是信徒后裔的避难所，能在他里面得到庇护。敬虔之人的后代常常因父母的教诲和榜样而更敬虔；也因父母的信心和祈祷而更蒙神的眷顾。“我们的祖宗倚靠你（诗篇 22: 4），所以我们也倚靠你。”3. 敬畏神是安慰和喜乐的泉源，是满溢且永无止息的泉源；敬畏神是生命的泉源，不断给灵魂带来喜乐和满足，这喜乐是纯洁且更新的，是灵魂的生命，使灵魂不渴，永远不渴；这是活水的井（约翰福音 4: 14），要直涌到永生，也是永生的凭据。4. 敬畏神是对付罪和试探的良药。真心向往敬虔之喜乐的人不会被罪的诱饵所勾引，不会吞下鱼钩；他们明白哪里能得到更好的东西，所以能离开死亡的网罗，保守自己的脚步不被绊倒。

28 帝王荣耀在乎民多；君王衰败在乎民少。

这两句是与政治有关的谚语，本身的含义明确：1. 国民众多是君王的荣耀；这是圣明统治的表现，因为外人纷纷前来，在王的保护下定居，国民安居乐业；这也表现出君王和臣民都蒙神的祝福，以致硕果累累，生养众多。这是王的力量，使他强大兴盛。君王快乐，作国民之父，箭袋充满，在城门口和仇敌说话的时候，必不至於羞愧（诗篇 127: 4, 5）。所以，做王的要施仁政，鼓励贸易农耕，轻赋减税，发展人口，这是君王的智慧。让所有祝福基督国度、所有荣耀基督的人都尽自己的本分，使更多的人加入教会。2. 国民减少君王就削弱：君王弱小在乎民少（有人是这样理解的）；贸易不通，田地荒芜，陆军招不到人，海军也缺人手，都因为人手不够。看看君王的荣耀和安全是多么依赖国民！这就是为什么君王要以仁德治天下而不是以武力。国民人数减少对君王来说是惩罚（撒母耳记下 24: 13）。

29 不轻易发怒的，大有聪明；性情暴躁的，大显愚妄。

注意，1. 性情温和是智慧。不轻易发怒的人，能正确看待自己，正确看待自己的责任和利益，正确看待人性的软弱以及社会的构成，知道如何原谅别人的过错，也原谅自己的过错，知道如何消除自己的怒气，以致心中不会被任何事情激怒。温和耐心的人实在应该被视为聪明人，是效法基督的人，基督本身就是智慧。2. 控制不住情绪就是愚昧。性情暴躁的人，很容易被激怒，心中满是火星一点就着，以为发作出来，周围的人就会怕他，其实这不过是大显愚妄。他的愚妄显明出来，在人前丢人现眼，且不能自拔。

30 心中安静是肉体的生命；嫉妒是骨中的朽烂。

前面一节经文表明，掌控自己的情绪直接关系到我们的声誉；这一节表明，不轻易发怒还直接关系到我们的健康。1. 健康的灵由仁爱 and 温和组成，有忠心、友善、喜乐的品性，这样的灵是肉体的生命；它能带来肉体的养分。好脾性的人身体健康。2. 烦躁不安、嫉妒、心怀不满的灵本身就是惩罚；这样的灵蚕食肉体，令人消瘦，是骨中的朽烂。看见别人兴旺就浑身不自在的人，让他们咬牙而消化吧（诗篇 112: 10）。因嫉妒而爆炸的人，让他爆炸去吧！

31 欺压贫寒的，是辱没造他的主；怜悯穷乏的，乃是尊敬主。

神非常在乎我们如何对待穷人，这远超乎我们的想象。1. 他认为伤害穷人就是侮辱神。不论什么人，若是恶待穷人，若是因为对方是穷人不能自助就欺负他，让这样的人知道这种行为是侮辱造他的主。穷人是神造的，他的存在是神给的，我们的存在也是神给的。我们有同一位父，同一位造物主；看看约伯是怎么说的（约伯记 31: 15）。神叫他贫穷，指定他的分，若是我们恶待穷人，就像是神故意恶待他们，叫他们卑微，被人踩在脚下一样。2. 他认为善待穷人就是荣耀神；为穷人做事就像是神做的，神也必要悦纳这样的善行。因为我饿了，你们给我吃（马太福音 25: 35）。所以，真心荣耀神的人必然怜悯穷人，会特别保护且抬高穷人。

32 恶人在所行的恶上必被推倒；义人临死，有所投靠。

这里是，1. 恶人离世时候的绝望光景：在所行的恶上必被推倒。恶人紧紧抓住这个世界，心中极不愿意离开，却要驱赶出去；他的灵要被取去，被强迫离开他。罪紧紧抓住他，不能分离，跟着他去了另一个世界；他要在所行的恶上被推倒，要在罪中死，要伏在罪的权势之下，不义不洁。

他的恶像风暴，他要在其中被冲走，像风中的碎秸，被逐出世界。2.（译者注：下半句钦定本直译为义人死时有盼望）义人走完人生道路时的平安：他死时有盼望，盼望在死的另一边有喜乐，盼望另一个世界远胜今世。义人对将来有美善的盼望；虽然他们有痛苦，也有人害怕死亡，但是他们有盼望。在他们面前有美善可盼望，就是永无谎言的神所应许的蒙福的盼望。

33 智慧存在聪明人心中；愚昧人心里所存的，显而易见。

注意，1. 谦虚是智慧的象征。真正有智慧的人心中有宝藏，不轻易吹嘘（马太福音 13: 44），但并不隐藏自己的银子不去做买卖。他的智慧存在心中，将自己所学到的知识好好消化，随时准备使用出来，但并不张扬。心是一切脾性的座位，因此智慧必须端坐于心中，而不是冲昏头脑。2. 浮夸卖弄是愚昧的表现。愚昧人略有一些知识，就不顾一切、不合时宜地表现出来。也可理解为愚昧人中的愚昧通过浮夸的言谈显明出来。愚昧人拼命显明愚昧，远比智慧人表现智慧来得积极。

34 公义使邦国高举；罪恶是人民的羞辱。

注意，1. 公义治国，能使王国得荣耀。公义的管辖，人与人之间的平等，公开提倡敬虔，实行和传扬道德，保护有德之人，以爱心和怜悯对待陌生人（捐赠有时称为义），这些能使邦国高举，能坚立王的宝座，提升国民的思想，使王国蒙神的悦纳，能成为至高，如同圣洁的民（申命记 26: 19）。2. 罪恶治国，要令王国蒙羞：罪恶是任何城市或王国的羞辱，叫他们被邻国所藐视。以色列民经常在这两方面都有份；他们好的时候真伟大，但是一旦离弃了神，周围的国就羞辱他们，把他们践踏在脚下。所以，君王要用自己的权柄压制罪恶，扶持美德，这是他们的利益和责任。

35 智慧的臣子蒙王恩惠；貶羞的仆人遭其震怒。

这里表明在一个有秩序的政府机构中，君王要根据各人的表现恩待从事公益事业的人。所罗门明确规定自己要遵循这个原则，1. 行为谨慎的人要受到尊重，不论敌人如何寻隙破坏他们。人不应该为取悦一个党派或取悦一个人而玩忽职守。2. 自私虚伪，背叛自己的国家，欺压穷人，挑起争端，这样的人终要蒙羞，要被逐出宫廷，不管他的朋友如何替他说话。

箴言第十五章

第 1-2 节：善用舌头

1 回答柔和，使怒消退；言语暴戾，触动怒气。

作为公众和谐的维护者，所罗门在这里告诉我们，1. 如何维护和谐，叫我们知道如何在各自位置上妥善处之：维护和谐在于言语柔和。若是怒气像乌云般骤起，像暴雨雷电般孕育，一声柔和的回答就能将其驱散化解。若是人被激怒，就要温和作答，以好言相对，怒气就会平息，像以法莲人在基甸的善言面前那样（士师记 8: 1-3）。类似的场合下，因着耶弗他的凶言，以法莲人怒气难奈，结果就很糟糕（士师记 12: 1-3）。讲理要心平气和，而不是情绪激昂；不容易被接受的观点，最需要温和的言语。2. 和谐如何会被破坏，而我们不需做什么就能导致它的破坏。暴戾的言语最能挑起怒气，最能种下不和谐的种子，诸如骂人为拉加、魔利（马太福音 5: 22），或挖苦别人的弱点或痛处、出身或教育，或做任何叫人难堪的事。人们常用嘲讽蔑视的语气来展露自己的尖酸刻薄，这就会挑起别人的愤怒，也导致自己的怒气被挑起。有些人宁可少一个朋友，多一个敌人，也不愿意放弃一个开玩笑的机会。

2 智慧人的舌善发知识；愚昧人的口吐出愚昧。

注意，1. 良善之心藉着舌能非常有益。有知识的人不是单单自我取悦，而是使用知识，为造就他人而妥善使用。敬虔有益的演讲需要舌头，合适而合时的教诲、劝诫和安慰需要舌头，包括一切的谦卑和仁爱，这样善发知识，叫有知识且乐于使用知识的人得到更多知识。2. 邪恶之心藉着舌能非常有害；因为愚昧人的口吐出愚昧，很能伤人。从内在邪恶之心所发出的败坏言语（污秽、愚言、玩笑等）能败坏一些人的举止，也能叫另一些人忧愁难过。

第 3-13 节：公义和罪恶的对比

3 耶和華的眼目无处不在；惡人善人，他都監察。

属神的真实最能叫人遵守道德律：神的眼睛永远监察他的百姓。1. 神的眼能看清一切，没有一件事能隐藏，他监察一切事，绝不忽略或轻视：耶和華的眼目无处不在；他不但从高处看（诗篇 33: 13），也无所不在。天使遍体内外都满了眼睛（启示录 4: 8），而神就是眼睛。这不但表明无所不知的神能看见一切，也表明他无限的主权，要掌管一切。暗中的罪恶、服事和痛苦都在他的眼目之下。2. 神的眼能分清人的内心和人的行为。恶人善人他都鉴察，他不喜悦恶，只喜悦善，且要照着自己所看见的审判世人（诗篇 1: 6; 11: 4）。恶人不能逃脱审判，义人也不会不得奖赏，因为神的眼目鉴察恶人和善人，且知道他们的真实特性；这要叫圣徒得安慰，也要叫罪人战惊。

4 温良的舌是生命树；乖谬的嘴使人心碎。

注意，1. 义人的舌能医治，藉着安慰医治受伤害的良心，藉着劝告医治陷在罪中的灵魂，藉着宽容、让步和调解恢复和平与爱心。这就是舌头的医治，是生命树，其上的叶子有医治的功能（启示录 22: 2）。善言的人能使自己所处的地方成为乐园。2. 恶人的舌能伤人（乖谬、冲动、谎言、污秽，使人心碎）；它伤害说恶言者的良心，也挑起听者的罪恶或忧心，两者都可理解为心碎。恶言诚然不伤骨头，却能伤害许多人心。

5 愚妄人藐视父亲的管教；领受责备的，得著见识。

这里说的是，1. 要勉励上司教导责备自己管辖的下属，因为他们要交账。不但要以知识之光教导，也要以真诚之热责备，两者都要带有父亲的权柄和爱心，且要持之以恒，尽管其果效未必立即显现。若是教诲受到藐视，就要责备，且严厉责备。给愉悦幽默之人挑毛病确有些煞风景，令周围的人感到不安；但是宁可如此，也不要叫他们继续走向灭亡。2. 要勉励下属不但要顺从教诲和责备（甚至要顺从于严厉的管教），也要将管教视为恩惠，不能藐视，要好好利用，视为指引，重视管教。这就能证明自己是聪明人，且能使自己有智慧。轻视教诲就是愚昧，活着是愚昧人，死了也是愚昧人。

6 义人家中多有财宝；恶人得利反受扰害。

注意，1. 公义所在之处必有许多财宝，且能给人安慰：义人家中多有财宝。敬虔教我们殷勤、温和、公正，一般来说，这些品德能使家中富足。不仅如此：神赐福与义人的居所（箴言 3: 33），神的赐福很容易叫人富足。即使没有多少世上的财富，恩典所在之处也必有真财富；贫乏之人若有满足之心，也能在贫乏中得安慰，也能满足，这就是财富。义人也许自己不富足，但他们家中却有财富，家人蒙福，后代得益。属世的恶人只能用财富填满自己的肚腹，只能满足自己肉体的需要（诗篇 17: 14）；但义人所关心的首先是自己的灵魂，其次是自己的后代，要积攒财富在心中，其次在家中，叫他的亲人和周围的人得益处。2. 罪恶所在之处虽有财宝，却令人心烦：恶人得利，财源广进，却反受扰害，因为这里有罪恶和咒诅，有傲慢和怒气，有嫉妒和纷争。这里有惹麻烦的贪婪，要夺去他们得利的乐趣，弄得鸡犬不宁。

7 智慧人的嘴播扬知识；愚昧人的心并不如此。

这句与第二节相同，要表明智慧人给人祝福，愚昧人给人负担。这里要特别注意，1. 要善用知识就要传播知识，不要将之局限于一小部分人，不要不愿意与同样能善用知识的人分享，要把属灵的恩赐分给七人，或分给八人（传道书 11: 2），不但要谈论，还要谦卑认真地传扬知识的好处。要努力传扬有用的知识；要教导一些人，使他们也教导别人，这样知识就能传扬开。2. 口吐愚昧（第 2 节）固然是错，而不传扬知识也是羞耻，不说几句智慧话也是羞耻：愚昧人的心并不如此；他们没有良善可传扬，即使有良善，他们也没有能力，也没有意愿表明出来，因此没有什么价值。

8 恶人献祭，为耶和華所憎恶；正直人祈祷，为他所喜悦。

注意，1. 神痛恨心中恶毒、行为诡诈的恶人，甚至他们的祭都为神所憎恶。恶人也向神献祭，为的是堵住良心的口，在世上赚得名声，就像犯罪之人来到圣所，不是因为这是圣地，而是想躲避公义。但他们的祭物不管有多贵重，都不被神所悦纳，因为他们献祭并非出于诚意，也不遵守好的法则。他们虚情假意，满口谎言，祭物成了他们犯罪的掩饰，因此为神所憎恶（箴言 7: 14），另参考以赛亚书 1: 11。2. 神深爱正直人，虽然他们不献贵重的祭物（神自己预备了祭物），他

们的祈祷为神所喜悦。祈祷的恩典是神的礼物，他的灵在正直人心中动工，为神所喜悦。他不仅回应他们的祈祷，也喜悦他们的祈祷，喜悦他们得益处。

9 恶人的道路，为耶和华所憎恶；追求公义的，为他所喜爱。

这一句道出了上一句的原因。1. 恶人献祭为耶和华所憎恶，这不是因为他们礼节不周，而是因为他们的道路，他们整个行事为人的路途是恶的，所以才为神所憎恶。定意继续犯罪的人，他们所献的赎罪祭不被悦纳，若是献祭是为了能心安理得地继续犯罪，那就是最为憎恶的。2. 因此，正直人祈祷为神所喜悦，因为他是神的朋友，追求公义的，为神所喜爱，尽管他还未完全公义，只是向着标竿直跑，像圣保罗那样（腓立比书 3: 13）。

10 舍弃正路的，必受严刑；恨恶责备的，必致死亡。

这里表明不愿被管教的人必致毁灭。1. 我们常常看到有人明白公义之道，却将之舍弃，且视责备劝诫为极大的羞辱。他们极不愿意受责备，不能忍受，也不愿意忍受。他们更是恨恶悔改，恨恶受责备，也恨恶那些诚心诚意对待他们的人。罪人当中最讨厌受责备的莫过于放弃信仰之人。2. 不接受责备的人必致灭亡：恨恶责备的，硬着心抵挡责备，与偶像为伍，随他去吧。他必致死亡，在罪中永远沉沦，因为他不愿意离开罪恶。历代志下 25: 15, 16: 我知道神定意要灭你，因为你听不劝诫；另参考箴言 29: 1。

11 阴间和灭亡尚在耶和华眼前，何况世人的心呢？

这句话重申第三节中谈到的神的无所不在，为的是鉴察善恶。1. 神知道一切事，连那些躲过所有人眼睛的事都知道：阴间和灭亡在耶和华眼前，不但是地心、地洞，连阴间以及一切彻底埋葬的尸体他都知道。这些都在神的眼前，都在他的眼下，当他们复活的时候不会有一人丢失或寻不见。他知道每一个人葬在何处，包括摩西，也包括葬在最无人知之地方的人，不需要任何“葬于此处”的墓碑来引领他。特别是被咒诅之人的地方，以及一切难以言表的折磨和处境，都在神的眼里。这里代表灭亡的词是亚巴顿（启示录 9: 11），这是一个魔鬼的名字。这个毁灭者虽然欺骗我们，自己却逃脱不了神的审判。他走来的时候神就审视他（约伯记 1: 7），虽然他狡猾阴险，也能看穿他一切的伪装（约伯记 26: 6）。神特别知道世人的心。他既能看透撒但深藏的伎俩，何况是世人的心，尽管人心也是险恶，学会了撒但的伎俩。神比我们的心大（约翰一书 3: 20），他知道我们的心思，比我们自己还清楚，因此他审判各人的品行，万无一失（希伯来书 4: 13）。

12 褻慢人不爱受责备；他也不就近智慧人。

褻慢人不但取笑神、取笑信仰，还抵挡要定他罪、叫他悔改的方法，因此，1. 他不堪良心的责备，也不爱听旁人的直言：他不爱受责备（有人这样理解）；他不能容忍在内心反思别人的责备，不允许异议或正当的推理，也尽量不让自己责备自己。一个人若是害怕面对自己，害怕与自己争辩，那此人的光景就很糟糕。2. 他不能容忍朋友的建议和劝诫：他不就近智慧人，免得听到智慧的劝诫。我们不仅要欢迎智者前来，还要走向他们，像乞丐在富足人家门前乞讨一样。但褻慢人不会这么做，他们害怕别人揭他们的短，害怕悔改。

13 心中喜乐，面带笑容；心里忧愁，灵被损伤。

这里，1. 向我们推荐无害的欢笑，因为这有益于身体健康，叫人有活力好办事，也能有好的人际关系，叫人脸面放光，彼此和气。在智慧和恩德的管辖之下，喜乐之灵是敬虔的装饰，使敬虔之人锦上添花，叫人更有能力做善事。2. 叫我们远离过分悲哀，因为这是我们在灵修和人际交往中的敌人：心里忧愁，就是让忧愁在心里占据了主要位置，若是任由自己如此，忧愁就很容易占据主导地位，灵被损伤，就消沉，就不能事奉神。世俗的忧愁是叫人死（哥林多后书 7: 10）。所以，让我们哀哭要像不哀哭（哥林多前书 7: 30）。要对自己公平，也要遵行神的旨意。

第 14-24 节：智慧和愚昧

14 聪明人心求知识；愚昧人口吃愚昧。

这里要思想两件事：1. 聪明人不满足于自己已有的智慧，而是继续追求；智慧越多就想得到越多：聪明人的心，不但因已有的知识而欢欣，也为想往更多的知识而欢欣，且利用知识要努力得到更

多，以致得以在基督的恩典和知识上有长进（彼得后书 3: 18）。若是你说我已满足，那你就错了。2. 愚昧人安于自己的愚昧，不求医治。义人渴慕得到在恩典中的满足，而世俗之心却安于肉体 and 幻想的满足。徒然的欢愉和肉体的乐趣成为美食，愚昧人就心满意足，在愚昧中自我陶醉。

15 困苦人的日子都是愁苦；心中欢畅的，常享丰筵。

看这里，世人的环境和脾性有何等大的差异。1. 有些人生活在困苦中，心里忧愁，所过的日子都是愁苦，譬如年老的日子，就是他们说他们毫无喜乐的那些年日（传道书 12: 1）。这些人终身在黑暗中吃喝（传道书 5: 17），终身未尝福乐的滋味（约伯记 21: 25）。这世界上的困苦人所面对的是何等困苦不堪！我们不该指责藐视这些人，而是应该怜悯他们，为他们祷告，要帮助他们，安慰他们。尽管我们现在环境不错，但过去我们可能曾经如此，或将来可能会如此。2. 另一些人享有大富贵，心中欢畅；他们不但过好日子，还常享丰筵；倘若他们拥有丰富资财的同时能以喜乐的心事奉神，这就好比在他们顺服的车轮加上润滑油，叫他们好好事奉主人。然而我们不能得意忘形；世事多变；因此，当存战惊而欢乐（诗篇 2: 11）。

16 少有财宝，敬畏耶和華，强如多有财宝，烦乱不安。 17 吃素菜，彼此相爱，强如吃肥牛，彼此相恨。

所罗门在前一节说，人若是没有丰富的产业也没有丰厚的收入，只要心中欢畅就能常享丰筵。基督徒因为在主里的满足喜乐，使他们的日子过得坦荡喜乐。在这里，所罗门告诉我们如何才能心中欢畅，常享丰筵，尽管缺乏世上之物：这就在于圣洁和爱心。

I. 圣洁。少有财宝，如果妥善管理，在敬畏神的同时好好享用自己仅有的财宝，如果有良善之心，常尽自己的责任，用自己仅有的忠心事奉神，就能过好日子，就能富足起来，就远胜多有财宝却烦乱不安。这里要注意，1. 敬畏神的人往往少有世上的财宝。穷人福音传给他们（马太福音），而他们仍然贫穷（雅各书 2: 5）。2. 多有财宝的人往往烦乱不安；财宝远不能叫他们安心，相反却加增他们的担心和焦虑。富足人的丰满却不容他睡觉（传道书 5: 12）。3. 若是财宝带来麻烦，那么所缺乏的就是敬畏神。如果有大产业的人在财富上尽责，将财富托付给神，他们的财宝就不会有很多麻烦。4. 因此，我们宁可少有世上的财宝，却有好良心，能与神同行，能在主里喜乐，能凭信心生活，也不要多有财宝却在世上远离神。

II. 爱心。除了敬畏神以外，与人和睦相处是舒适人生的必需。1. 若是弟兄和睦同居（诗篇 133: 1），若是他们在日常生活和正式场合下都友好、诚心、喜乐，那么即使是吃素菜也能成就丰富的筵席。虽然日子贫困，少有财富，物资贫乏，但是爱心能带来甜蜜，他们能尽情欢乐，像是无所缺乏一样。2. 若是彼此为仇，彼此纷争，那么即使有肥牛为宴也无济于事；恶念的酵和彼此仇恨的酵会败坏一切。有人将这句理解为指待客的主人；宁可饭食简陋却诚心待客，也不要筵席丰盛却暗藏祸心。最简陋的晚餐却满有仁慈，令人喜悦；最丰盛的筵席却加上阴沉的脸，令人不悦。

18 暴怒的人挑启争端；忍怒的人止息纷争。

这里说的是，1. 脾气能挑起争端，带来争战斗殴（雅各书 4: 1）。怒气点燃火焰，能把城市和教会付之一炬：暴怒的人，就是极易动怒的人，挑启争端，就是难为别人。这样的人给人机会争吵，也寻隙与人争吵，不管事大事小。人若是不能控制怒气，争吵就连绵不断。2. 温和能持守太平。忍怒的人止息纷争，使纷争不再扩大，而是叫它止息，用水灭火，叫反目的人重归于好，用温和的方法叫他们为了和谐的缘故彼此让步。

19 懒惰人的道像荆棘的篱笆；正直人的路是平坦的大道。

看这里，1. 人装作尽责且在过程中遇到困难，不可逾越，这些困难不是来自责任本身，而是因为这些人不尽心，是懒散所致。不尽心工作的人以为自己的道路充满荆棘，叫他们不能好好工作（好像神是很难伺候的主人，不种也要收），至少他们以为自己的路处处是荆棘，自己的工作满有困难和危险；于是就踌躇不前，像是要赤足走在荆棘丛中一样。2. 如何克服这些想象中的困难。以诚实的渴望和努力履行自己的责任，藉着神的恩典，就能克服困难，前程充满玫瑰：正直人的路是平坦的大道；走在上面舒坦异常，决不坎坷，很容易找到，并不复杂。

20 智慧子使父亲喜乐；愚昧人藐视母亲。

这里要看到，**1.**称赞良善的子女，他们是父母的喜乐。经历这么多的关怀和痛苦，父母应当以自己的子女为喜乐。良善的子女更能叫父母满足，尤其是当父母衰残的日子来到之时，子女有理由相信自己已成为他们的安慰。**2.**责备邪恶的子女，因着恶他们藐视自己的父母，轻看他们的权柄，以恶回报他们的良善：**愚昧人藐视母亲**，这母亲常为他担忧，也许过分宠爱他，这就使他更加藐视母亲，罪上加罪，也令母亲更加担忧。

21 无知的人以愚妄为乐；聪明的人按正直而行。

注意，**1.**恶人的特点就是以犯罪为乐趣；他很喜欢鱼饵，贪婪地吞下去，一点都不怕鱼钩，吞下去的时候也不感觉到有鱼钩：**无知的人以愚妄为乐**；以别人的愚妄为乐，尤其以自己的愚妄为乐。他犯罪，不但不后悔，反而觉得有趣，不但不悔改，还吹嘘夸口。这是缺德的表现。**2.**智慧良善之人的特点是尽心尽责。愚妄人生活放荡，冒险前行，没有约束，毫无诚意，极不稳定；但聪明人则不同，他们的眼目受圣灵的光亮（不明白这一点就不是聪明人），他们按正直而行，生活有节制，有秩序，研习各样的事为的是遵行神的旨意；对他们而言，这是常存的喜乐。若是有任何愚妄的念头或举止，他们就心里忧伤，倍感羞愧。我们要有这样的特点。

22 不先商议，所谋无效；谋士众多，所谋乃成。

看这里，**1.**行事轻率鲁莽、没有商议的恶果：人之所谋无效，他们的计划破灭，不能达到目的，不能得到结果，因为他们不先求问商议。若是不愿意花时间或不愿意付代价仔细商议，若是过于相信自己的判断以致轻视别人的意见，就不可能完成重要的事。突发事件要令他们失败，而倘若事先有一点商议，这些事件或许能预先设想到而得以避免。在公益事上或在家务事上，我们不能操之过急，不能凭自己的冲动，这是好的法则。*多只眼胜过一只眼*。不依赖自己的时候往往效果最佳。**2.**若是求问朋友的建议，对自己会有莫大的好处：**谋士众多**（假设他们都有谋略且有诚意，不会故意互相敌对）**所谋乃成**。所罗门的儿子没有善用这条谚语，他拒绝了老年人的谋略却采纳了少年人的建议，空有众多谋士，却重量不重质。

23 口善应对，自觉喜乐；话合其时，何等美好。

注意，**1.**说话适时就是智慧：**口善应对**，中肯而专注，这是我们的信誉和喜乐；**话合其时**，为人所需，为人所敬，俗话说，一语千金。许多好的话语不能达到预期的目的，因为说出来不合时。空有华丽的语言，还不如即兴适时作答，恰到好处的时候能用得上。**2.**若是我们说智慧话，就能大得安慰，也有益于他人：**口善应对，自觉喜乐**；人觉得喜乐，却并不骄傲，说出话来叫听的人能接受并称赞说，“说得真好，真有用！”

24 智慧人从生命的道上升，使他远离在下的阴间。

这里向我们推荐智慧圣洁之道，**1.**这是稳妥舒适的路：这是生命的道，是通往永生的道路，我们从其中寻见喜乐和满足，也就是灵魂的生命，最终会寻见完美的祝福。要有智慧而得生。这条道能叫我们躲避自己看不见却时时面对的隐患。它能远离在下的阴间，远离地狱的网罗，远离撒但的试探和他一切的阴谋，远离地狱的痛苦，就是我们因罪恶而应得的永刑。**2.**这是崇高尊贵的路：这是上升的道。义人的心思念上面的事（歌罗西书 3: 2），也多行上面的事。义人是天上的国民（腓立比书 3: 20）；他的道直接通向那里；他的财宝在那里，在上面，仇敌够不着，也超乎地上的万变。义人真是高贵；他的盼望和谋略都高高在上，他的生活超乎一般人。这是愚昧人所不能理解也看不见的。

第 25-33 节：公义和罪恶的对比**25 耶和华必拆毁骄傲人的家，却要立定寡妇的地界。**

注意，**1.**神常用他的全能来降卑自我升高的人：骄傲的人夸大自己，抵挡在上的神，践踏周围的人，神必要拆毁他们；不仅拆毁他们，还要拆毁他们引以为豪且自信能持久的家。骄傲毁了许多人。**2.**神常出人意料地乐于扶持软弱的人：**他要立定寡妇的地界**，骄傲且伤人之人强占她的地界，她自己无力保护，不知所措。神要保护弱者，为受压迫者出头，这是神的荣耀。

26 恶谋为耶和華所憎惡；良言乃為純淨。

这里上半句说的是意念，下半句说的是言语，但这其实是一回事，因为人的意念在神看来就是言语，言语要按着主导言语的意念受审判，因此，1. 恶人的意念和言语就像这些人一样是恶的，他们的目的是作恶，有害人的倾向，为神所憎恶；神不喜悦他们，定要与他们算账。恶人的意念得罪神，多半为神所憎恶；神不但知道他们的心思以及一切来来回回的意念，连最隐而未现的心思都知道。2. 纯洁之人的意念和言语就像这些人一样纯洁、干净、诚恳、信实，是喜乐的言语，喜乐的意念，为圣洁的神所喜悦，因为神喜爱纯洁。这可以理解为在神面前的灵修（口中的言语，心中的意念，就是祷告和赞美，蒙神的悦纳，诗篇 19: 14; 69: 13），也可理解为在人面前的谈话，指造就人的话。这些话出自纯洁净化的心，必是良言。

27 貪戀財利的，損害己家；恨惡賄賂的，必得存活。

注意，1. 贪婪之人会给家人带来麻烦：贪恋财利的人往往成了世界的奴隶，过分起早贪黑，省吃俭用，急急忙忙，把自己和周围的人推向极限，在生意上斤斤计较，讨价还价，争论不休：这就是损害己家，成了子女和仆人的重担和烦恼。因着贪婪，他还收受贿赂，用违法的手段牟利，给后代留下隐患，迟早给家人造成恶果（哈巴谷书 2: 9, 10）。2. 慷慨正义之人会给家人带来祝福：恨恶贿赂的人不收受任何塞到他手中之物，厌恶一切非法牟利的手段，恨恶一切卑鄙贪小便宜的做法，若有机会愿意无偿做好事：这样的人要存活，能过安康的日子，生活富足，名声显赫；他的名和他的家人要长久活着。

28 义人的心，思量如何回答；恶人的口吐出恶言。

这里说的是，1. 义人管好自己的舌头，这就证明自己是聪明人，是完全人（雅各书 3: 2）。义人的一大特点就是深知言语的重要，深知言语对他人的正面和负面的影响，所以不遗余力说真话（用心回答，意思是他边说话边思考，不敢不这么做，他心里说实话，诗篇 15: 2），且说出的话恰到好处，有益于他人，所以他思量如何回答，说出的话带有恩德（尼希米书 2: 4; 5: 7）。2. 恶人从不思想自己所说的话，这就证明自己是愚昧人；他口吐恶言，诋毁神，诋毁信仰，损伤自己也伤害他人。毫无疑问，邪恶之言发自邪恶之心。

29 耶和華遠離惡人，却听义人的祷告。

注意，1. 神远离那些抵挡神的人：恶人向神说，离开我们吧（约伯记 22: 17），神就远离他们。他不向他们显现，不与他们来往，不听他们，也不帮助他们，在他们需要的时候也不帮助他们。恶人要从神面前被永远赶出去，神要远离他们。你们这被咒诅的人，离开我（马太福音 25: 41）。2. 神以怜悯靠近那些以责任靠近神的人：他听义人的祷告，他悦纳且喜悦，要以平安回应他们。义人祈祷所发的力量是大有功效的（雅各书 5: 16）。凡求告耶和華的，耶和華便与他们相近（诗篇 145: 18），做随时的帮助。

30 眼有光，使心喜乐；好信息，使骨滋润。

这里宣告两件事令人欢喜：1. 能看见太阳的光辉是喜乐（传道书 11: 7），且藉着这光看见神的奇妙作为，他美化且丰富了这卑微的世界。渴望怜悯的人知道怜悯的价值；眼有光，心中有何等的喜乐！想到这里，我们要为自己能看见而感恩。2. 能有好名声是喜乐，指对神对人的美名；这是美好的膏油（传道书 7: 1），使骨滋润；这能唤起内在的喜乐，且是越来越强的喜乐。能听见关于别人的好信息（有人这样理解）也令人大得安慰；能听见自己的朋友在真理中行，这是义人最大的喜乐。

31 听从生命责备的，必常在智慧人中。

注意，1. 智慧人的特点是他很愿意听责备的话，若有人能用言语和榜样指出他的过失，他就很盼望与他们来往：听从责备的人喜爱责备人的人。诚心友善的责备在这里称为生命的责备，不仅因为这些责备很有活力，带有聪慧的激情（我们不但要藉着教义责备人，也要用自己的生命责备人），也因为这些责备一旦被接受就唤醒属灵生命，直接通往永生；这些责备（有人这样理解）与一般的责骂和埋怨不同，那些不过是死的责备，不值得一提，也不要被其所影响。2. 善于接受

责备的智慧人要变得更有智慧（箴言 9: 9），最终要与有智慧的长者同列，也会有能力和权柄去责备教诲别人。好好学习，好好顺服，将来必能好好教诲，好好管理。

32 弃绝管教的，轻看自己的生命；听从责备的，却得智慧。

看这里，**1. 不愿受教之人的愚昧**：他们弃绝管教，不愿听从，背转身去，不愿听，心中抵挡。他们拒绝改正（有人这样注释）；他们不要听，不要神的话，却用脚踢刺。这样的人轻看自己的生命；尽管别人当他们是理智、能成为不朽坏的人，还设计各种教训要传授理智给他们，为他们预备不朽坏的将来，他们自己却表现得看自己不过轻如鸿毛，毫不在乎自己。罪人的根本错误在于他们低估自己灵魂的价值；所以他们忽略喂养自己的灵魂，反而虐待灵魂，喜爱肉体过于灵魂，并强迫灵魂取悦于肉体。**2. 愿意受教且愿意听从责备之人的智慧**：听从责备的，就得智慧，能纠正受到责备的错，能保护自己的灵魂不走坏道，只走正道，这样的人表明自己看重自己的灵魂，且要荣耀自己的灵魂。

33 敬畏耶和华是智慧的训诲；尊荣以前，必有谦卑。

这里提到的不但是我们的利益，也是我们的责任，**1. 要顺服神，要敬畏神**：敬畏耶和华既然是智慧的开端，自然也就是智慧的训诲。信仰的原则若能谨守，就能提高我们的知识，改正我们的错误，成为我们最好最确定的引路人。心中敬畏神能给我们最有智慧的劝诫，能在我们言行愚昧的时候责打我们。**2. 要谦卑对待自己的弟兄，尊敬他们**。有了谦卑，就会有尊荣；谦卑是尊荣的预备。谦卑自己的必要升高，今世和来世都是这样。

箴言第十六章

第-9 节：神的主权

1 心中的谋算在乎人；舌头的应对由於耶和华。

（译者注：钦定本将此节直译为人心中的谋算以及舌头的应对都由于耶和华）这一句教导我们一条伟大的真理，就是我们的心思和言语远不足以称为智慧和良善，一切的满足都在于指教我们心思和言语的神，我们立志行事都是神在我们心里运行（腓立比书 2: 13；诗篇 10: 17）。不过大多数人是这样理解的：心中的谋算在乎人（人能策划这个，谋算那个），但舌头的应对（不但把心中所谋算的说出来，而且所谋算之事的成功与否）由于耶和华。换句话说，**1. 谋事在人**。人有思想的自由，有意愿的自由；人可以按照自己的知识勾画自己的项目，定出自己的计划；但是，**2. 成事在神**。离开神的帮助和祝福，人就一事无成，神造人的口（出埃及记 4: 11），教我们当说的话。不仅如此，神也能废除人的谋算，打破人的计划，他也经常这样做，巴兰心中预谋的是咒诅，但舌头应对出来的却是祝福（民数记 22 章）。

2 人一切所行的，在自己眼中看为清洁；惟有耶和华衡量人心。

注意，**1. 人都是片面地看自己**：人一切所行的，包括一切计划和行为，在自己眼中看为清洁，意思是看不到什么问题，没有可定罪的事，没什么不好的地方；于是他就自信会成功，舌头的应对也会与心中的期望相吻合。但是人生道路上有许多自己没有意识到或不觉得那么糟糕的污染。**2. 我们确定神的审判是根据事实的**：他用公平无误的天平衡量人心，他知道我们心中所想，也按此审判我们；当我们自认为能通过自己的天平，他却写上提客勒，就是你被称在天平里，显出你的亏欠（但以理书 5: 27）；我们将来的归宿都取决于他的审判。他不但监察人的道路，还要试炼人的心灵，我们的心灵如何，我们就如何。

3 你所做的，要交托耶和华，你所谋的，就必成立。

注意，**1. 我们都渴望所谋之事能成立，而不是被废弃，或出于浮躁不安而匆忙行事**；我们渴望能以诚实和敬虔的方式稳固向前，而不是被搅扰，或被一些事件或变化所打乱；我们渴望一切都正常运行且最终有好结局并以此得到满足，就能安然入睡。**2. 所谋之事必能成立的唯一途径，就是把所做的交托耶和华**。我们心中的焦虑必须交托给神的恩典，要倚靠并顺服那恩典的作为（提摩太后书 1: 12）；一切外在的焦虑都要交托给全能的神，他的主权、智慧和满有恩典的作为。把你的工作推向神（原文如此），把忧虑的负担从自己身上推向神。藉着祷告把事情摆在他的面前。

把你的工作向神表明（有人这样理解），不仅是手中的工作，也包括心中的意念；藉着信心，藉着对神的倚靠，藉着顺服和委身，将一切都交托给他。愿主的旨意成就（使徒行传 21: 14）。凡是神喜悦的我们也喜悦，若是我们立下这样的心志，就能无忧无虑。

4 耶和華所造的，各适其用；就是恶人也为祸患的日子所造。

注意，1. 神是第一因。他在万物以先，在万人以先，是万物之本；他赐形体给一切受造之物，并指定他们的位置。连恶人都是他造的，尽管他们背叛他。他赐给恶人能力，他们用这些能力与神为敌，不愿意造他们的神管理他们，这就加重了他们的罪恶；因此，虽然神造他们，却不想拯救他们。2. 神是最终的目的。一切都属于他，一切都从他而来，因此一切都归于他，一切都为了他。他按着自己的意愿，为了荣耀自己而创造一切；他定意要藉着一切被造之物来达到自己的目的，也必定要成就自己的目的；一切被造的都是他的仆人。恶人并不荣耀神，但神要在恶人身上得荣耀。神没有叫人作恶，但他预知被造之人要作恶：他还是造了他们（创世纪 6: 6），因为他知道如何在恶人身上彰显自己的荣耀（参考罗马书 9: 22）。也可以说（有人这样理解）神造恶人为的是在祸患的日子，就是神审判世界的日子，将他们当作神发怒的工具。神有时使用恶人作为他的刀剑，他的手，就像他使用其他东西一样（诗篇 17: 13, 14）：*神的鞭子*。巴比伦的王被称为神的仆人（耶利米书 27: 6）。

5 凡心里骄傲的，为耶和華所憎恶；虽然联手，他必不免受罚。

注意，1. 罪人的骄傲令神与他为敌。这样的人高高在上，心里骄傲，因自己条件优越而飘飘然，在神和人面前不可一世。要让这样的人知道，虽然他自我感觉很好，且有许多人追捧他，但他却为神所憎恶。伟大的神蔑视他；圣洁的神厌恶他。2. 罪人的能力不能与神抗衡，尽管他们用人手的力量坚固自己。虽然他们结盟在一起，联合起来与神为敌，仍不能逃脱公义的审判。祸哉，那与造他的主争论的！（箴言 11: 21；以赛亚书 45: 9）

6 因怜悯诚实，罪孽得赎；敬畏耶和華的，远离恶事。

看这里，1. 罪孽如何从我们身上除去：藉着神的怜悯和信实，怜悯在他的应许中，信实在他的作为中，两者且在耶稣基督这位中保里合一；藉着恩典的圣约，两者竞相辉映；藉着我们的怜悯和诚实，作为得赎的条件和必要的资格；藉着这些，而不是藉着属律法的祭物（弥迦书 6: 7, 8）。2. 罪的权势如何在我们里面被打破：藉着掌管我们内心的怜悯和诚实的原则，我们败坏的倾向被除去（使我们恢复原样）。然而，我们远离恶事是藉着敬畏耶和華，以及敬畏神的果效；在心中持守圣洁的畏惧，敬畏神，这样的人不敢得罪神。

7 人所行的，若蒙耶和華喜悦，耶和華也使他的仇敌与他和好。

注意，1. 神能随己意化敌为友。人的心思意念都在神的手中，他知道人的心思，也掌管人的心思；他的作为不可测度，也不可抗拒；他能使人仇敌与人和好，能改变仇敌的思想，或强迫他们就范。他能杀戮一切敌人，也能把极其疏远的人聚集到一起。2. 我们若蒙他的喜悦，他就会为我们成就这些事。若是我们专注与神和好，持守在他的爱中，他就会改变那些嫉妒我们、讨厌我们的人，叫他们对我们有好感，成为我们的朋友。神使以扫与雅各和好，亚比米勒与以撒和好，也使大卫的仇敌祈求他的恩惠，渴望与以色列结盟。神的形象光照义人，他的特殊恩惠临到他们，这些都足以叫义人赢得众人的尊敬，包括那些曾经对他们最有偏见的人。

8 多有财利，行事不义，不如少有财利，行事公义。

这里要说明，1. 诚实的义人可能少有世上的财富（并非所有的义人都富足）；人可能少有财富，但却是诚实（贫穷能诱人陷入不诚实，却并非不可胜过，参考 30: 9）；人藉着诡诈和压迫可能暂时致富，可能多有财利，但行事不义所得到的，则并非属于他们，也无益于他们。2. 一点点产业虽小，只要是诚实所得，心安理得之物，乐于事奉神，能妥善利用，必胜于来路不明、去向不正的大产业。这样的小产业具有内在的满足，因智慧和良善而享有盛名；它能持久，且能在审判之日成就更好的结局，那时的审判不是按照人之所得，而是按照人之所为。

9 人心筹算自己的道路；惟耶和華指引他的脚步。

这里向我们形容世人，他们是，**1.** 有理性的被造物，有能力为自己筹划：人心筹算自己的道路，制定目标，且筹划达到目标的途径和方法；这些是低等受造之物不能做的，他们受限于自己的感官和本能。人若是不筹算如何蒙神的悦纳，如何得永生，那真是可耻。**2.** 有依赖的被造物，应臣服于造物主的引领和管辖。倘若人心筹算自己的道路，把荣耀神当作目标，把神的旨意当作法则，神就会藉着圣灵和恩典指引他的脚步，使他不失迷，也不会达不到目的。人可以谨慎筹算自己世上的事，且极有可能成就自己的计划，但神是一切事物的主宰，他有时指引人的脚步完全出乎人的意料。这是要告诉我们，主若愿意，我们就可以活着，也可以做这事，或做那事（雅各书 4: 15），告诉我们要仰望神，不但在人生的转折点仰望神，也要在人生的每一步都仰望神。主啊，引领我！（帖撒罗尼迦前书 3: 11）

第 10-15 节：君王的责任

10 王的嘴中有神语，审判之时，他的口必不差错。

但愿这永远是真的，我们要为君王以及一切掌权的如此祷告，愿他们的嘴中有神语，发布命令的时候有神语，使他们的命令带有智慧，施行判决的时候有神语，使他们的判决带有公平。两者都含有审判之意，愿他们的口都不差错（提摩太前书 2: 1, 2）。但事实往往正相反；所以，**1.** 这句话可以理解为给世上的君王和掌权者的诫命，要他们做聪明人，受教诲。要他们公正，以敬畏神的心态管理下属；要他们的行为带着智慧和良心，以致他们一切的言行都似乎带有圣洁的神性，似乎受超自然的法则引领；要他们的口必不差错，因为审判属于神。**2.** 这句话可以理解为给所有良善君王的应许：若是他们诚心荣耀神，寻求神的引领，神就赐他们智慧和恩典超过其他人，与他们的地位和身上的责任相称。扫罗作王的时候，神给了他另一个灵。**3.** 这句话适用于作者所罗门；依照神给他的应许，他得到超凡的智慧。参考列王纪上 3: 28。

11 公道的天平和秤都属耶和華；囊中一切法码都为他所定。

注意，**1.** 掌权者的公众审判权是神所命定的；其中的天平应掌握在坚固公正的手中。为了神的缘故，我们应当顺服掌权者，应当透过掌权者看到神的权柄（罗马书 13: 1；彼得前书 2: 13）。**2.** 人与人之间贸易来往的公平也是神所命定的。他教人们使用天平砝码，为的是在买者和卖者之间秉持公道，互不吃亏；其他维权的做法也都从他而来。神还藉着律法规定他们要公正。因此，暗中作祟表面却假装行公平的做法是对神以及神的管辖极大的冒犯，是审判之处有奸恶（传道书 3: 16）。

12 作恶，为王所憎恶，因国位是靠公义坚立。

这里说的是，**1.** 好王的特点，所罗门的用意不是标榜自己，而是教导他的继承人、他的邻国以及他治下的官员。好王不仅要行公义，也要憎恶没有公义的行径。他恨恶作恶和滥用公义的念头；他不仅憎恶别人作恶，也憎恶自己作恶，尽管他有权柄能很容易且安全地作恶。**2.** 好王的安慰：他的国位是靠公义坚立。凭良心善用权柄的，会发现这是巩固政权的最佳手段，因为这是对国民负责，能使他们安心，对他们有利，也能蒙神的赐福，而神的祝福是国位的稳固基础，是强有力的保护。

13 公义的嘴为王所喜悦；说正直话的，为王所喜爱。

这是好王的另一个特点，他们爱慕且喜悦说正直话的人。**1.** 他们恨恶虚假奉承之人，很希望周围的人能坦诚相对，能说真话，能说出自己对人对事的真想法，让每一件事都表露在真光中，没有伪装（箴言 29: 12）。**2.** 他们不但自己行公义，还要在治下使用行公义的人，这对国民非常重要，因为他们不但要臣服于君王，也要臣服于君王所委派的地方官（彼得前书 2: 14）。因此，好王要把权力委托给有良心、能说公义智谋话、知道如何说正直话的人。

14 王的震怒如杀人的使者；但智慧人能止息王怒。 **15** 王的脸光使人有生命；王的恩典好像春云时雨。

这两节经文表明君王的权柄。他们的权柄非常大，尤其在东方国家，君王是绝对统治者，掌握生杀大权。他们的意愿就是法律。我们要赞美神，能让我们幸福地生活在目前这种政权管辖之下；

在这里君王有特权，而国民的自由也不受侵犯。但是这里表明，**1. 王的震怒是多么可怕**：像杀人的使者；亚哈随鲁的震怒对于哈曼来说就是如此。愤怒的王对许多人来说就像死亡的使者，给不少人带来极大恐惧，似乎已经宣告他们的死刑。人若能用一两句恰当的话止息君王的震怒，就必是非常有智慧的人，就像约拿单曾消除他父亲对大卫的怒气一样（撒母耳记上 19: 6）。有智慧的臣子有时能向发怒的君王进言，平息他的怒气。**2. 若有人得罪君王，那么重新获得君王的悦纳是多么重要**！如果王愿意与他们和好，那就等于死里逃生。对别人来说，这好像春云时雨，大地换新装。所罗门常提醒他的臣子不要做任何惹怒他的事，要谨慎得他的喜悦。我们应当借此谨记我们多么希望躲避万王之王的忿怒，多么希望得到他的喜悦。他的怒气比死还可怕，他的恩惠比生命更可贵。因此，若有人竭力躲避地上君王的怒气，竭力赢得地上君王的喜悦，而另一方面却失去神的喜悦，惹动神的怒气，这样的人是多么愚蠢。

第 16-19 节：骄傲与谦卑

16 得智慧胜似得金子；选聪明强如选银子。

所罗门在这里不但重申智慧胜于金子（3: 14; 8: 19），还非常肯定地说智慧更好，好的无比，语气带有赞叹（多么好！），似乎非常惊讶两者的差距之大，也似乎要激发人的良心（你们自己看智慧有多好！），又加上一句相同意思的话，就是**选聪明强如选银子**，强如君王的一切财富和爱好。注意，**1. 天上的财富胜于地上的财富**，我们要追求天上的财富，甚于追求地上的财富。恩典强如金子。恩典是神特殊恩惠的礼物；金子则是一般的礼物。恩典为我们预备，金子为别人预备。恩典是为灵魂，为永恒，金子则只是为肉体，为短暂。恩典能在我们死的时候令我们坚定，金子却在那时毫无用处。**2. 得到天上的智慧胜于得到地上的财富**。许多人竭尽全力致富，却是不能；但恩典却叫一切真心寻找的人必然寻见。得财富者有虚荣和烦恼的心，得智慧者有喜乐和满足的灵。爱你律法的人有大平安（诗篇 119: 165）。

17 正直人的道是远离恶事；谨守己路的，是保全性命。

注意，**1. 避免犯罪**，避免所有可能导致犯罪的事，这是正直人的道。这条道由权威人士标出，经许多前辈走过，沿途我们又遇到许多伴侣。这条道很容易找，走起来也很安全，像一条大道（以赛亚书 35: 8）。**远离恶便是聪明**（约伯记 28: 28）。**2. 正直人注意保全性命**，免受罪的污染，经历世上一切苦难的时候不至于失去自己的灵魂，尤其是不会永远灭亡（马太福音 16: 26）。因此，他们注意谨守自己的路，不致左右偏离，而是努力走向完全。持守自己的责任，就能持守平安稳妥。谨守你的道，神会保守你。

18 骄傲在败坏以先；狂心在跌倒之前。

注意，**1. 骄傲的人会跌倒**。心里张狂，以为自己不可一世，蔑视所有的人，以自己的骄傲藐视神搅扰别人，这样的人必要降卑，可能因悔改而降卑，也可能因毁灭而降卑。使骄傲的人降卑下来，这是神的荣耀（约伯记 40: 11, 12）。高抬自己的人要跌下来，这是公义的作为。法老、西拿基立、尼布甲尼撒等都是例子。世人不能惩罚骄傲，只能羡慕或惧怕它，所以神就亲自惩罚骄傲。让神自己来对付骄傲的人吧！**2. 骄傲的人在灭亡以前往往最骄傲**，最不可一世，最张狂，而这就是他们行将灭亡的准确预兆。当骄傲的人抵挡神的审判，以为自己可以远离神的审判，这就是审判已经临到的预兆。看看便哈达和希律就知道了。这话在王口中尚未说完（但以理书 4: 31）。因此，我们不要惧怕别人的骄傲，但却要大大惧怕自己的骄傲。

19 心里谦卑与穷乏人来往，强如将掳物与骄傲人同分。

贫穷谦卑胜过富贵骄傲，世上的人不能理解这个反论，也不能接受。**1. 瓜分掳物的人往往很骄傲**；他们高抬自己，轻视别人，外在环境越好，心里就越飘飘然；所以要嘱咐那些今世富足的人，不要自高（提摩太前书 6: 17）。骄傲自大、炫耀自己、唯利是图的人，往往就是瓜分掳物的人；他们视世界为己物，随意瓜分。**2. 与贫乏之人共担待**在各方面都胜过妄图在世上树碑立传的人。谦卑会招来世人的蔑视，却能赢得神的喜悦，领受他的恩典，预备瞻仰他的荣耀，保护我们免去许多试探，持守我们灵魂的宁静与安息，因而远胜于趾高气扬之人。骄傲虽揣着世上的荣誉和财富，却与神为敌，认魔鬼为自己的主子。

第 20-24 节：智慧的好处

20 谨守训言的，必得好处；倚靠耶和华的，便为有福。

（译者注：钦定本将上半句译为聪明处事的人必得好处）注意，1. 通达给人带来尊荣和成功：聪明处事的人（就是完全掌握自己的工作，知道自己在做什么，对自己的事深思熟虑，或说或写都是恰到好处）必得好处，必得好名声，也许还得大利。2. 但唯有敬虔才能保证人的真幸福：聪明处事的人，若是骄傲且倚靠自己的聪明，虽然能得到好处，却不会有大满足。而倚靠耶和華，不靠自己的智慧，这人便为有福，且要越来越有福。有人把上半句理解为敬虔之意，而敬虔是真智慧：谨守训言的（指神的话，另参考 13: 13），必在训言中得好处，且藉着训言得好处。倚靠耶和華的，即倚靠神的话，便为有福。

21 心中有智慧，必称为通达人；嘴中的甜言，加增人的学问。

注意，1. 有真智慧的人必有好处；智慧能带给他们名声，别人要称他们为通达人，也尊重他们的判断。你只要行善，就可得他的称赞（罗马书 13: 3）。2. 有智慧的人大有口才，坦然表达自己的意思且风度翩翩，能传授智慧且即兴而发，用词用意均是上乘，能加增人的学问。他们与别人分享知识，将知识用在正途上，也借此增加自己的学识。他们谈论教训，改进科学，为学者团体提供帮助。因为有的，还要给他（马可福音 4: 25），学以致用的人尤其是这样。

22 人有智慧就有生命的泉源；愚昧人必被愚昧惩治。

（译者注：钦定本下半句可直译为愚昧人的教训也是愚昧）注意，1. 智慧良善的人总能得到好处：他的聪明对他而言是生命的泉源，永远流淌，从不枯干。他在任何情况下都能教导人，对愿意受教的人都有益处，新的旧的都从他的宝库而出；他的聪明对自己是生命的泉源，给自己带来极大的满足；给人带来欢愉，使人得造就，对自己更是如此。2. 愚昧人得不到一点好处。连他的教训和事先想好的庄重发言都充满愚昧，像他自己一样，也会让别人像他那样愚昧。当他竭尽全力要有所表现时，相对于智慧人的普通谈话而言仍是愚昧。智慧人在桌前谈话，远胜于坐在摩西位上的愚昧人（马太福音 23: 2）。

23 智慧人的心教训他的口，又使他的嘴增长学问。

所罗门推崇口才，称之为嘴中的甜言（第 21 节），似乎他喜爱口才胜于智慧；但在这里他似乎纠正了自己，表明若没有内在的宝库支持，口才终究没多大价值。心中的智慧才是主要的。1. 是智慧引导我们说话，教训我们的口该说什么，何时说，如何说，确保说出的话合宜、恰当又合时；不然的话，尽管言语华丽，还不如不说。2. 是智慧给我们所说的话加上分量，增长学问，包括推理的能力和立论的力量。离开了这些，无论话语多么动听，仍要被当作轻浮之谈而驳回。新奇巧妙的表达虽然动听，幽默亮丽，但唯有嘴中的学问才能支配审判，而心中的智慧是必不可少的。

24 良言如同蜂房，使心觉甘甜，使骨得医治。

这里推崇的良言必是智慧人的心所教训、增长学问的话（第 23 节），是适时的劝诫、教诲与安慰，是来自神的话，因为这就是所罗门从他父亲那里学到的，称作比蜜甘甜，且比蜂房下滴的蜜甘甜（诗篇 19: 10）。对知道如何品味这些话的人而言，1. 这些话是喜乐的，如同蜂房，使心觉甘甜，尝到耶和華有恩惠（诗篇 145: 8）的甜头；对新造的人来说神的话是何等佳美何等甘甜（诗篇 119: 103）。2. 这些话是完美的。世上有许多快乐却无益处的事，但这些喜乐的话不但使心觉甘甜，对人的内在而言还使骨得医治。我们的骨头因罪恶而断裂脱臼，而这些话使骨头踊跃（诗篇 51: 8）。骨头是身体的力量，神的良言是灵魂的力量，能治叫我们软弱的百病。

第 25-30 节：恶念与嫉妒

25 有一条路，人以为正，至终成为死亡之路。

这句话前面出现过（14: 12），这里再次重复，因为这是至关重要的，1. 要提醒所有的人在关乎灵魂的事上不要自欺，不要自以为正而事实上却并非如此，要叫我们避免错觉，公正评判自己，常存畏惧的心。2. 要警告不在正道上的人，不论他们自以为如何或别人以为如何；至终必是死路一条，这是必然的下场。

26 劳力人的胃口使他劳力，因为他的口腹催逼他。

（译者注：钦定本上半句译为劳力的人为自己而劳力）这一句是要催逼我们努力工作，凡你手所当做的事要尽力去做（传道书 9: 10），可指世上的工作，也可指属灵的事，因为这里的原文是：劳力的灵为自己而劳力，指的是心的勤劳，向我们推崇的是灵魂的勤劳，1. 这是绝对有必要的。我们的胃口常常催逼我们，灵魂和身体的需要在驱赶我们，需要得满足，叫我们去工作，免得挨饿。灵魂和身体都需要生命的粮，因此就必须每日工作，因为汗流满面才得糊口（帖撒罗尼迦后书 3: 10）。2. 这是大有益处的。我们知道是为谁当差：劳力之人要收获自己的劳动果实；这是为他自己；他要因自己的工作而踊跃，要吃劳碌得来的（诗篇 128: 2）。如果敬虔就是我们的工作，神必叫敬虔成为我们的祝福。

27 匪徒图谋奸恶，嘴上仿佛有烧焦的火。 28 乖僻人播散纷争；传舌的，离间密友。

有些人不但自己奸恶，对别人也是居心不良，他们是最坏的人。这里描述两种这样的人：1. 嫉妒有尊荣好名声的人，尽其所能中伤歪曲别人的好名声：他们图谋奸恶，尽一切所能挖掘出一些东西来，作为诽谤的依据，或作为添油加醋的本钱。如果表面上找不到，他们就深挖隐藏的东西，或翻出陈年老账，或恶意怀疑猜测，或无中生有。中伤诽谤之人的嘴上仿佛有火，不但要熏黑玷污邻舍的名声，还仿佛有烧焦的火，要吞吃邻舍的名声。这一点点火有多大害处，又多么不容易熄灭！参考雅各书 3: 5, 6。2. 嫉妒别人有亲密朋友，尽其所能破坏别人的友情，在密友或挚友之间挑拨离间，要他们彼此冷淡彼此疏远：乖僻人，就是心中不能爱别人只能爱自己的人，看见别人活在爱中就浑身不自在，于是就拼命播散纷争，互相诽谤传舌，制造谎言，在密友间挑逗是非，离间他们，叫他们彼此为仇或彼此生疑。干这些勾当的人是坏人，坏女人；他们干的是魔鬼的工，而魔鬼的工就是他们的工价。

29 强暴人诱惑邻舍，领他走不善之道。 30 眼目紧合的，图谋乖僻；嘴唇紧闭的，成就邪恶。

这里向我们描述另一种恶人，叫我们不要学他们，也不要与他们来往。1. 像撒但那样以强权和暴力干尽坏事，像吼叫的狮子，不只是像狡猾的蛇那样欺诈或谄媚求宠。他们是强暴人，极尽掠夺压迫之能事。他们眼目紧合，动足脑筋要图谋乖僻，算计要如何最大限度伤害邻舍，且要有效地伤害，对自己又要安全。然后他们动动嘴皮子（译者注：和合本译为嘴唇紧闭），给帮凶发出指令，由他们成就邪恶，成就阴谋；紧咬嘴唇（有人这样理解）以示愤恨。恶人设谋害义人，又向他咬牙（诗篇 37: 12）。2. 像撒但那样极尽所能诱使别人和他们一起干坏事，领他们走不善之道，就是不诚实、不光荣、不稳妥、得罪神的道，罪人走向灭亡的道。在今世要叫一些人在烦恼中毁掉，在来世要叫另一些人在罪恶中毁灭。

第 31-33 节：神的主权

31 白发是荣耀的冠冕，在公义的道上必能得著。

（译者注：钦定本下半句译为若是能在公义的道上被寻见）注意，1. 老年人要注意，必须走在公义的道上，就是信仰敬虔之道。神和人都要在这道上寻找他们。世人都期望年迈之人为义人，岁月应该使他们学到最好的智慧，所以他们应当在公义的道上被寻见。死亡要临到，审判要来到，主已经近了（腓立比书 4: 5）。将要安然见主的人（彼得后书 3: 14），让他们在公义的道上被寻见，被主看见他如此行（马太福音 24: 46）。让老年人成为老门徒，坚定不移地在公义的道上走到底，使他们能在这道上被寻见。2. 若是老年人能在公义的道上被寻见，他们的年岁就是他们的荣耀。这样看来，年迈是光荣的，能受人尊敬（在白发的人面前，你要站起来，利未记 19: 32）。但倘若在恶道上被寻见，就会失去这样的光荣，冠冕就被玷污，丢弃在尘土中（以赛亚书 65: 20）。因此，老年人若要维护自己的尊荣，就必须持守正直；这样，他们的白发就真成为冠冕，配受加倍的敬奉（提摩太前书 5: 17）。恩德是老年人的荣耀。

32 不轻易发怒的，胜过勇士；治服己心的，强如取城。

这句话勉励我们要温和，这实在适合每一个人，尤其是白发之人（第 31 节）。要注意，1. 温和的本质。温和就是不轻易发怒，不随便动怒，不容易被触怒，反复思考，不发脾气，不过界，不轻易动怒以致能迅速消气且止息怒气。温和就是能管理自己的心，管理欲望和情感，控制一切的冲

动，尤其是脾气和怒气，严格地把脾气和怒气控制在信仰的管辖和正确的理性之下。我们必须控制自己的怒气，就像神控制自己的怒气一样（那鸿书 1: 3）。*治服你的脾气，就像神治服风一样。*

2. 温和的荣耀。能主宰自己脾气的，胜过勇士，胜过持久围城攻取一座城池，胜过持久战征服一个国家。看哪！这里有人比亚历山大更伟大，比凯撒更伟大。要征服自己，征服自己失控的脾气，比攻城掠地更需要真智慧，更需要稳固、坚忍、一贯的管理。对有理智的被造物来说，理性的征服比野蛮的征服更光荣。这样的胜利不伤害人，不必牺牲生命或财产，只需放弃一些低级的欲望。因此，平息内部叛乱比抵挡外来侵略更困难，也更光荣。这些就是温和的好处，藉着温和，我们得胜有余了（罗马书 8: 37）。

33 签放在怀里，定事由耶和華。

注意，1. 在我们看来是不经意或偶然发生的事，事实上却是神的安排和主导。世上没有偶然的事，也没有盲目幸运所成的事，一切都是神的旨意和谋略。人看不见够不着的，神却身在其中。2. 人若以掣签的方式庄严求问于神，希望能决定某些无法决定或悬而未决的事，就必须藉着祷告仰望神，以求得到实情（求你指示实情，撒母耳记上 14: 41；使徒行传 1: 24），且顺服并满足于神的干预，就是无穷智慧之手。我们看待神在一切事上的旨意就像是指示我们的签一样，我们所求问的事由神的旨意来决定，我们必须遵行神的旨意。